

ندوة ائین دہلی کا علمی و دینی ماہنامہ

برپاک

مترتبہ  
عتیق الرحیم پُرس و عثمائی



# مطبوعات ندوۃ المصنفین دہلی

۱۹۳۹ء

## اسلام میں غلامی کی حقیقت

مسئلہ غلامی پر پہلی معقنہ کتاب جس میں غلامی کے ہر پہلو پر بحث کی گئی ہے اور اس سلسلہ میں اسلامی نقطہ نظر کی وضاحت بڑی خوش اسلوبی اور تحقیق سے کی گئی ہے قیمت ۷۰

## تعلیمات اسلام اور مسیحی اقوام

اس کتاب میں مغربی تہذیب و تمدن کی ظاہر آرائیوں اور ہنگامہ خیزیوں کے مقابلہ میں اسلام کے اخلاقی اور روحانی نظام کو ایک خاص تصوف نامہ انداز میں پیش کیا گیا ہے قیمت ۷۰

## سوشلزم کی بنیادی حقیقت

اشتراکیت کی بنیادی حقیقت اور اس کی اہم قسموں کو غلط فہمیوں سے پرہیز کرنا اور اس کی آئندہ تقریریں جنہیں پہلی مرتبہ اردو میں منتقل کیا گیا ہے مع بسوط مقدمہ مترجم قیمت ۷۰

## اسلام کا اقتصادی نظام

ہماری زبان میں پہلی عظیم الشان کتاب جس میں اسلام کے پیش کے ہوئے اصول و قوانین کی روشنی میں اس کی تشریح کی گئی ہے کہ دنیا کے تمام اقتصادی نظاموں میں اسلام کا نظام اقتصادی ہی ایسا نظام ہے جس نے نعمت و سرمایہ کا صحیح توازن قائم کر کے اعتدال کی راہ پیدا کی ہے جسے ثانی میں بہت سے اہم اضافے کئے گئے ہیں ان اضافوں کے بعد کتاب کی حیثیت کہیں کہیں پہنچ گئی ہے۔ اسی وجہ سے یہ کتاب مسئلہ کے سیٹ میں بھی دی گئی ہے قیمت ۷۰

۱۹۳۰ء

## نبی عربی صلیم

تاریخ ملت کا حصہ اول جس میں شریعت و جدی کے اتحاد کے بحوں کے لکھنؤ سیرت سرور کائنات صلیم کے تمام اہم واقعات کو تحقیق و تحقیق اور اختصار کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ قیمت ۷۰

## فہم قرآن

قرآن مجید کے آسان ہونے کے کیا معنی ہیں قرآن پاک کا صحیح فہم معلوم کرنے کیلئے شارع علیہ السلام کے اقوال و افعال کا معلوم کرنا کیوں ضروری ہے؟ احادیث کی تدوین کس طرح اور کب ہوئی؟ یہ کتاب خاص اسی موضوع پر لکھی گئی ہے قیمت ۷۰

## غلامان اسلام

پچھترے زیادہ ان صحابہ تابعین تابعین، فقہاء و محدثین اور ارباب کشف و کرامات کے سوانح حیات اور کمالات فضائل کے بیان پر پہلی عظیم الشان کتاب جس کے پڑھنے سے غلامان اسلام کے حیرت انگیز شاندار کارناموں کا نقشہ آنکھوں میں سما جاتا ہے۔ قیمت ۷۰

## اخلاق و فلسفہ اخلاق

علم الاخلاق پر ایک بسوط اور معقنہ کتاب جس میں تمام قدیم و جدید نظریوں کی روشنی میں اصول اخلاق، فلسفہ اخلاق اور انواع اخلاق پر تفصیلی بحث کی گئی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اسلام کے مجموعہ اخلاق کی فضیلت تمام ملتوں کے ضابطہ اخلاق کے مقابلہ میں واضح کی گئی ہے۔ قیمت ۷۰

یہ سب ندوۃ المصنفین دہلی قریول باغ



# برہان

جلد سیزدہم

شمارہ (۱)

رجب ۱۳۶۳ء مطابق جولائی ۱۹۴۴ء

فہرست مضامین

۲	۱۔ نظرات	صیق الرحمن عثمانی
۵	۲۔ نظریہ موت اور قرآن	مولانا سید ابوالنظر ضوی
	۳۔ اسلام میں امداد داری کی تعلیم اور	
۲۳	آنحضرتؐ کا سلوک غیروں کے ساتھ	مولوی شیخ محمد اسمیل صاحب پانی پتی
	۴۔ ادبیات	
۴۵	ثمرات تخیل	جناب تہال سیوہاروی
۴۵	گزشتہ	جناب طوہر سیوہاروی
۴۶	قطعات	
۴۷	۵۔ تبصرے	نہ - ق



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# نظرات

یہ معلوم کر کے مسرت ہوئی کہ سلم یونیورسٹی علیگڑھ میں دینیات کو فنون (Arts) اور سائنس کی طرح ایک مستقل فیکلٹی کی صورت دیدی گئی ہے اور اس سلسلہ میں اس کے نصاب اور اس سے متعلق دوسرے امور پر غور و غوض کرنے اور ان کا فیصلہ کرنے کے لئے ایک کمیٹی بھی بنادی گئی ہے جس میں ہندوستان کے بعض نامور علماء بھی شامل ہیں۔ اگرچہ یونیورسٹی کو یہ کام اب تک بہت عرصہ پہلے کرنا چاہیے تھا تاہم کوئی اچھا کام جب کبھی ہو جائے بہر حال اچھا ہی ہے۔

باخبر اصحاب کو معلوم ہے کہ ایک زمانہ میں سرسید نے عربی زبان اور علوم مشرقیہ کی سخت مخالفت کی تھی۔ اور اس سلسلہ میں انہوں نے اپنے گزشتہ میں کئی پرزور مقالات لکھے تھے جن کے جواب میں مولانا شبلی نے قلم اٹھایا اور اللہ وہیں سرسید کی تحریروں کا مدلل و مسکت جواب دیا۔ لیکن سرسید جس پالیسی کے حامی تھے آخر کار وہی غالب ہو کر رہی موصوف انگریزی حکومت، انگریزی تہذیب و تمدن اور مغربی علوم و فنون کو اس درجہ مرعوب تھے کہ ان کی نظر میں مسلمانوں کی نجات کا واحد راستہ یہی تھا کہ مسلمان جس طرح بھی ہو انگریز بنیں تو انگریز بن جائیں اور ان کا دل و دماغ افرنجیت کے سانچہ میں اس طرح ڈھل جائے کہ انہیں صاحب کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے، کھانے پینے اور ان کی ہی طرح رہنے بہنے میں نہ صرف یہ کہ عار محسوس نہ ہو بلکہ وہ زندگی کے ہر شعبہ میں اپنے آقا یا ان سفید فام کی نقالی کو اپنے لئے سرمایہ فخر و مباہات سمجھیں۔

ممکن ہے سرسید نے یہ نظریہ سچ مچ مسلمانوں کی خیر خواہی کی نیت سے قائم کیا ہو۔ لیکن اس سے کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا کہ سرسید کی اس غلط پالیسی نے مسلمانوں کو صدیوں نیچے پھینک دیا۔ حکومت سے محروم ہونے اور ناگفتہ بہ حالات میں طوق غلامی کے گھٹے میں پڑ جانے کے باعث مسلمانوں کے دلوں پر جو زخم تھے اور جن کی ہلکی ہلکی ٹیس ان میں خودی کے جذبہ و احساس کے حفظ و بقا کی ضامن تھی وہ رفتہ رفتہ مندمل ہونے لگے اور آخر کار وہ وقت آیا



کہ مسلمان سرکاری عہدوں اور فتری ملازمتوں کے طے شدہ فرائض میں مبتلا ہو کر اپنے اصل مقام کو بالکل فراموش کر بیٹھا۔ مسلمانوں کی شک شوائی کے لئے سرسید نے عربی اور فارسی کی بھی کرسیاں رکھیں لیکن یہ سب کچھ محض دکھاوے کے لئے تھا اور نہ تھا ورنہ مدرسۃ العلوم علیگڑھ کے بانی کا اولین مقصد یہی تھا کہ مسلمان انگریزی بولیں۔ انگریزی پڑھیں۔ انگریزوں سے سوشل تعلقات پیدا کریں ان کی طرح رہیں یہیں اور فتری ملازمتوں پر زیادہ سے زیادہ قبضہ کر لیں۔ اور پس!

حضرت کا ارشاد ہے: الحق یعلو ولا یغلب "سچ خود بخود بلند ہوتا ہے بلند کیا نہیں جاتا۔ انگریزی تعلیم کی بھی ایک نسل ہی ہوئی تھی کہ خود سرسید کے شاگردوں اور ان کے مخصوص صحبت یافتہ لوگوں میں ایسے دیندار مسلمان پیدا ہو گئے جنہیں سرسید کی تعلیمی پالیسی کی غلطی مہر نیمروز کی طرح آشکار ہو گئی اور انہوں نے بین طور پر اسے محسوس کر لیا کہ ان کے ساتھ مسلمان نوجوان کے لئے انگریزی تعلیم کا جو راستہ تجویز کیا ہے وہ ان کی قومیت، مذہبیت اور اسلامی ذاتیت کے لئے بوجہ خطرناک ہے۔ اس سے ان کے دماغ مسموم، اعضا مفلوج اور دل ناکارہ و بہت ہمت ہو کر رہ جائیں گے۔ ان حضرات نے اس زہر کا تریاق مہیا کرنے کے لئے وقتاً فوقتاً سرگرم سعی کیں لیکن جہاں اکثریت دوسرے طبقے کی ہوتا ہے وہاں ہن بھاریوں کی کون ستار بھر بھی انہوں نے ہمت نہیں ہاری۔ جب کبھی ہو سکا اور جس قدر بھی ہو سکا یہ اصلاحی آواز بلند کرتے رہے۔

اس طبقہ کی انہیں کوششوں کا نتیجہ ہے کہ مسلم یونیورسٹی علیگڑھ جہاں کا طالب علم بھی اردو زبان میں گفتگو کرنے اور اردو کتاب کے پڑھنے کو اپنی توہین سمجھتا تھا وہاں اب اردو کا مایاب شعبہ قائم ہے اور اردو کو ایک مستقل مضمون کی حیثیت حاصل ہے۔ اردو میں ایم اے بھی ہے اور پی ایچ ڈی بھی۔ جس مسلم درسگاہ کا طالب علم نماز روزہ کا مذاق اڑانے میں بیباک اور جبری تھا اب اس کے درمیان عروج الی الاسلام، Back to Islam کے نعروں سے گونج رہا ہے اور جس کے طلباء کو کائنات دشمن تھا اور برکے کے خیالات و آراء کے سمجھ لینے پر فخر و غرور تھا اب انہیں غزالی و رمانی کا فلسفہ پڑھنے کا شوق ہو رہا ہے۔ جو طالب علم کل تک صرف دوسروں کی تاریخ کے پڑھ لینے کو اپنا سرمایہ کمال سمجھتا تھا اب اس میں خود اپنی تاریخ کے اوراق پاریس کے مطالعہ کا ذوق پیدا ہوا ہے اور یہی کا نتیجہ ہے کہ مسلم یونیورسٹی میں اسلامی تاریخ اور اسلامی فلسفہ دونوں کو مستقل



مضمون کی حیثیت سے شریک نصاب کر لیا گیا ہے۔ پھر صاحب کی تقلید میں یہاں تعطیل بجائے جمعہ کے اتوار کو ہوتی تھی۔ اس کی بھی اصلاح کی گئی اور اب یہاں تعطیل جمعہ کو ہی ہوتی ہے۔

انہیں اصلاحی مساعی کا اک ٹر خوش گوار ہے کہ اب یہاں دینیات کو ایک فیکلٹی کی شکل میں قائم کیا جا رہا ہے ہم اس اقدام پر ان حضرات کو مبارکباد دیتے ہیں جن کی کوششوں اور جن کے افتراک عمل سے ایسا ہو سکا ہے لیکن ان حضرات کو یاد کرنا چاہئے کہ اسی ان کی منزل مقصود بہت دور ہے۔ ان چند تغیرات اور اصلاحی ترسیلات سے مسلمانوں کی صحیح قومی تعلیم کا مسئلہ حل نہیں ہو جاتا۔ آپ صورت بنانے کے لئے تو سب کچھ کر رہے ہیں لیکن سوال یہ ہے کہ مسلمان نوجوان کا دل پورے اداسے محبت اور عمل دونوں حیثیتوں سے سچا مسلمان بنانے کے لئے بھی آپ نے کچھ کیا ہے؟

تعلیم سے زیادہ ضروری اور مقدم و اہم صحیح تربیت اور دماغی پرورش ہے۔ ورنہ جہاں تک محض تعلیم کا تعلق ہے آپ کو غیر مسلموں میں بھی ایسے افراد ملیں گے جو نہ صرف عربی زبان و ادب کے فاضل ہیں بلکہ اسلامی فقہ اور دینیات میں بھی بڑی دستگاہ رکھتے ہیں۔ اور ذہنی تربیت اور صحیح دماغی نشوونما پیدا ہوتی ہے۔ صحیح ماحول سے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ ایسا ماحول اس وقت تک پیدا نہیں ہو سکتا جب تک کہ خود اساتذہ اور حکام یونیورسٹی عملاً اسلامی تہذیب و تمدن اور اسلامی روایات مذہبی و اخلاقی کے پیکر نہ ہوں۔ یاد رکھئے! ہماری قومی تعلیم کا صحیح نمونہ صرف وہی مسلمان نوجوان ہو سکتا ہے جو ایک طرف کیمسٹری، طبیعیات، عملی سائنس، پولیٹیکل سسٹمز، ریاضیات، اقتصادیات وغیرہ مغربی علوم میں کسی سے کم نہ ہو اور دوسری جانب اس کا دل اور دماغ اس کا رجحان طبعی اور انداز فکر سلف صالحین کی طرح پکا اور سچا مسلمان ہو۔ ایک طرف وہ لیبرٹری میں بشیکر کیمسٹری کی مشکل گتیاں سلجھائے اور دوسری جانب وہ مسجد میں عام مسلمانوں کے دوش بدوش خدائے واحد کی بارگاہ میں سراپا خشوع و نیاز بنا کھڑا ہو۔ مسلمانوں نے پہلے اسی طرح خرقد و سجادہ کے ساتھ شمشیر و سنان کو جمع کر کے دنیا کو فتح کیا تھا اور اب بھی وہ اسی طرح اپنے مستقبل کو عہد ماضی کا آئینہ دار بنا سکتے ہیں۔



# نظریہ موت اور قرآن

از مولانا سید ابوالنظر ضوی

(۵)

اب صرف دو چیزیں ایسی باقی رہ جاتی ہیں جن پر مجھے کچھ اور بھی کہنا چاہیے۔ ایک یہ کہ عالم ہمنہاں ہے دوسرے یہ کہ اس کی زندگی خواب سے کہاں تک مشابہ ہے اور کہاں تک نہیں۔ اگر مجھے تو پر مجبور نہ کیا جائے تو مجھے کہہ دینا چاہیے کہ ہر عالم اس ہی عالم مادی کی پست بلند فضاؤں میں پایا جاتا ہے۔ خواہ ہم وہاں ارضی قانون حیات کے تحت زندگی نہ گزار سکی ہوں یہ چیز یاد رکھئے کہ میں فضا کی وسعتوں کے چاروں طرف کوئی دائرہ نہیں بنا رہا۔ مجھے نہیں معلوم کہ فضا کی وسعت بلندی اور گہرائی کہاں تک ہے۔ مگر یہ ضرور جانتا ہوں کہ خدا کا تخت جلال آسمان و زمین ہے۔ کرسیۃ السموات والارض اس سے اوپر کوئی دنیا نہیں ہو سکتی۔

سائنس فضا کی جو حدود بتاتی ہے وہ انسانی پرواز کا نقطہ ہے۔ فضا کی سرحد نہیں۔ بہر حال کوئی حد کیوں نہ ہو۔ حد ایک ہی ہوگی اور وجود و ہستی کا ایک ہی دائرہ۔ وجود کی کوئی نوع اس سے باہر نہیں ہو سکتی۔ ہماری مادی فضا ہی کو دیکھ لیجئے جس کی وسعت بھی محدود ہے جو ہمارے علم و اطلاع سے بھی باہر نہیں اور جس کا تقاضہ اپنے مقام وجود پر قبضہ رکھتے ہوئے دوسرے وجود کو داخلہ کی اجازت نہ دینا ہے۔ کیا وہ ذرات ریگ، فولادی ذرات، ہوا، ایتھیر انحرافی خطوط کے تحت گونا گوں شعاعوں، برقی لہروں، آوازوں، خیالات کی موجوں، حرکات و اعمال کی تصویروں غرض کہ حقائق سے بہرہ نہیں اور کیا کوئی وجود دوسرے وجود کو فنا کر سکتا ہے۔

لطف یہ ہے کہ ہر ایک کے لئے کچھ اس طرح جگہ پیدا کی گئی ہے کہ دوسرے عالم کے لئے



بھی گنجائش میں کمی نہ ہو سکی۔ ایسی حالت میں یہ کیونکر قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اس ہی فضائی دائرہ یا اس سے بالاتر دوائر میں دوسری مستقل یا غیر مستقل کائناتی زندگیاں نہیں ہو سکتیں۔ عالم برزخ کہاں ہے؟ عالم مثال کے ایک گوشہ میں۔ عالم مثال کہاں ہے اس ہی دنیا کی سرحدات میں۔ عالم مثال مستقل قوانین رکھتے ہوئے بھی زیادہ تر عکس و ظلال ہی جذب کرتا ہے۔ لیکن برزخ کے لئے نتائج کی اشکال اور عرفی تعبیرات مقدم کردی گئیں دونوں میں ایک نوع کی مخالفت ہے اور ایک قسم کی یکجہانگت۔ اگر کوئی نقطہ اتحاد نہ ہوتا تو صوفیاء بغیر فیلی قوتوں کو نشوونما دیتے ہوئے دیگر مکاشفات کے ساتھ ہی کشف قبور کا فنی مظاہرہ نہ کر سکتے تھے۔

در اصل انسانی فطرت کا اقتضایہ یہ ہے کہ زندگی کے انقلابات کے لئے ایک ہی عالم، ایک ہی فضا اور ایک ہی دائرہ ہونا چاہئے۔ سائنسک ریسرچ، روحانیت کے مشاہدات اور مذہب کے دعاوی بھی نشاۃ ثانیہ سے پہلے ہر عالم کو نشاۃ اولیٰ ہی سے وابستہ کرتے ہیں۔

فلاسفہ اور ہندو جوگیوں کو ایک ہی دائرہ میں گونا گوں انقلابات حیات کے مشاہدے نے تسخیر کے قریب تخیل میں پہنچا دیا۔ اس حد تک ان کا اولین تاثر غلط نہیں کہ تنزلات کی آغوش میں وجود بھی ایک ہی ہے اور دائرہ بھی ایک ہی۔ لیکن ثانوی تاثرات میں جیسے پہلے تاثرات کی طرح ہی حقیقی اور پے سے انھوں نے ٹھوکر کھائی۔ زندگی کے حقائق اولیٰ اور ثانوی مدارج رکھتے ہیں۔ ہر فرد اور دوا کا بھی ایک فعل اولیٰ ہوتا ہے ایک فعل ثانوی اور ہر عمل ہر خیال کا بھی ایک فوری نتیجہ ہوتا ہے اور کچھ دور میں نتائج جو اس کا فعل ثانوی ہے۔ یہی رنگ ہر چیز کا ہے۔ گویا کہ سارے وجود ہی کو "مثالی" کی بولتی ہوئی تصویر کہنا چاہئے۔

علم مثالی کو قرآن نے خصوصیات نبوی میں بھی شمار کیا ہے "ولقد آتیناک سبعاً من المثالی" اور مشاہدات کی صفت بھی "مثالی" ہی ہوتی تھی۔ کتنا نامتناہی امثالی، لیکن تعجب ہے کہ آج تک مفسرین نے اس کے صحیح معنی متنبہ کرنے کے لئے آخری اور متفقہ فیصلہ تک ہی رسائی ہو سکی۔ میں اس موضوع پر ایک مستقل مضمون لکھ رہا ہوں جس میں مشاہدات کا مفہوم ان کی افادیت پر بحث کرتے ہوئے "مثالی" پر بھی گفتگو کی جائے گی یہاں "مثالی" پر اتنا ہی کہے کا حق تھا جتنا کہ آپ مطالعہ کر چکے ہو گئے لیکن ان معانی کو قرآنی مفہوم نہ خیال کیجئے۔ (ابوالنظر رضوی)



اسلام اس حقیقت کا ترجمان تھا اس لئے مجدد صاحب اور شاہ صاحب اپنی تصانیف میں بیان کر سکے۔ غیر مسلم روحانیین شیعہ راہ اور رہنما نہ رکھتے تھے۔ راستہ سے بھٹک گئے۔ زندگی کا آغاز انجام ایک ہی دائرہ حیات کی گردش کے نام میں۔ سمت بدل سکتی ہے دائرہ کا مرکز نہیں بدل سکتا۔ یعنی ہر ذرخ اس ہی کائنات کا ایک معنوی عالم ہو چاہئے۔

دوسری بات جس پر مجھے کچھ عرض کرنا چاہئے ہر ذرخ اور خواب کی مماثلت اور عدم مماثلت ہی شاید آپ نے زندگی کے اس پہلو پر غور کیا ہو گا کہ اگرچہ لذت و غم احساس ہی کا مظاہرہ ہے لیکن خواہ اس اثر پذیر ہونے کے لئے نمود و نمائش اور اشکال کے محتاج ہیں اور شکل تین طرح پیدا ہوتی ہے۔ نتیجہ میں عمل سے مکمل ربط رکھتے ہوئے جیسے محنت سے سرمایہ اور عیش، بالعکس و ظل سے یا محض تمثیل کے رنگ میں۔ عکس کا ہر ذرخ میں سوال ہی کیا؟ چیز کی کونسی ہے جس کا فوٹو اتارا جائے تمثیلی اشکال، عمل کا مظاہرہ نہیں کہلائی جاسکتیں۔ مثال ذہنی صفات کے ایک ایسے ذہنی تصور کا نام ہے جو تحریرات کی بنیاد پر کسی چیز سے منسوب کر دیا گیا ہو۔ اب شکل سازی کے لئے عرفی تعبیرات ہی رہ گئیں اور وہ ہی ہماری زندگی کا قانون کہلائی جاسکتی ہیں۔ ہم جب کبھی کسی کو محنت و کارکردگی پر آمادہ کریں گے تو ان ہی تعبیرات کا نقشہ کھینچا جائے گا۔ عمل کا قدرتی نتیجہ عرفی تعبیرات کے سوا کچھ نہیں اگرچہ یہ تعبیرات بھی مثالی شکل کے سوا کچھ نہ ہوں۔ جیسے صفراء ی بخار میں درد اور آگ کے شعلے بھڑکنے ہوئے دیکھنا۔ بیداری میں بھی عیش بہترین کوٹھی، چمن، خدمت گاروں، حسین عورتوں اور شوخ و شنگ منجھوں ہی کے روپ میں نمایاں ہوتا ہے اور خواب میں بھی۔ لذت و غم کی ہزار ہا اشکال بیداری میں بھی پیدا ہوتی ہیں اور خواب میں بھی۔ یہ ہی وہ مماثلت ہے جس نے عرفی تعبیرات اور ہی تمثیل کے دائرے ملا دیے۔ اگر آپ عرفی تعبیرات کے ذریعہ سمجھنا چاہیں تب بھی درست ہو گا اور اگر عمل و نتیجہ کے قدرتی ربط کو زندہ رکھتے ہوئے خواب سے سمجھانے کی کوشش کریں جو عرفی تعبیرات ہی کا سطحی تشابہ رکھنے والا ایک مختصر سا نمونہ ہے۔ تب بھی وہ غلط نہ ہو گا بلکہ سمجھانے کے لئے بہت مناسب۔



قرآن نے بھی ایک طرف مظاہرہ و اعمال کا دعویٰ کیا اور دوسری طرف اسے موت کی فہرست و البستہ، جولانہ و طور پر خواب نہ بھی۔ خواب کی قسم ضرور ہو جائے گا۔ اور برزخ کی یہ ہی حقیقی نوعیت بھی تھی۔ تمثیل کی آپ کتنی ہی اقسام بنالیجئے بہر حال اس سے گریز ممکن نہیں۔ انسان تمثیلی فطرت پر ہی پیدا کیا گیا تھا۔ اور آج بھی اس ہی فطرت کا تقاضہ پورا کرتے ہوئے ہر چیز کو تمثیلی رنگ میں سمجھنے کی کوشش کرتا رہتا ہے۔

شعروادب، تجارت، تاسیخ، سیاست، مذہب اور تمدن و معیشت وغیرہ غرضکہ زندگی کے کسی پہلو میں اسے تمثیلی اشکال کے بغیر متاثر نہیں کیا جاسکتا۔ تفصیل کے لئے مستقل موضوع بحث کی ضرورت ہوگی۔ بلکہ اس کی بھی ضرورت نہیں۔ کون نہیں جانتا کہ شعرا کے دواوین ترقی پسند اور رحبت پسند ادیبوں کے افسانے، تجارتی پروپیگنڈا، مصورتاریخیں، تمدنی فلم سازیاں، بت گری، تعزیر پرستی، مقبرے یہ سب کیا ہیں۔ جذبات اور خیالات کی تمثیل اور فوٹو گرافی۔ ایک حد تک فطرت کا مطالبہ پورا کرنے کے لئے اسلامی نظام بھی اجازت دی تھی لیکن حدود سے تجاوز کرنے والے طبائع قید و بند سے آزاد ہو گئے۔ آج علمی ارتقا اس نقطہ سے قریب تر ہوتا جا رہا ہے۔ جو تمثیلی فطرت پر نفسیاتی، شعوری، اخلاقی اور معاشی فطرت کو غلبہ دے سکیگا۔ لیکن پھر بھی زندگی کے کسی گوشہ میں تمثیلی فطرت کو نمایاں ہونے سے باز نہیں رکھا جاسکتا۔ ہاں سمت تبدیل کی جاسکتی ہے۔ آپ سنیا میں عربی کے بجائے اخلاقی کیرکٹر پیش کر سکتے ہیں تمثیل نگاری، مصوری اور فلم سازی کو دفن نہیں کر سکتے۔ اس ہی تمثیلی فطرت اور تمثیلی قانون حیات نے نتائج عمل کے لئے تمثیل سازی کا نفاذ کیا تھا۔ جس کی بہترین نمائش گاہ کا نام عالم برزخ ہے ورنہ بیداری و خواب کی دنیا بھی تمثیلات اور اشکال ہی سے معمور تھی۔ برزخ اپنی تعبیرات میں خواب کی تمثیل سازی سے کہاں تک ہم آہنگ ہے اور کہاں تک نہیں اسے بھی سن لیجئے۔

حسب ذیل پہلو دونوں کے یکساں ہیں۔

(۱) خواب کا لذت و الم جس طرح بیرونی دنیائے وابستہ نہیں ہوتا بلکہ اپنے ہی دائرہ تخیل کی



پیغامِ اِقامت کو قبول کر کے بنی اسرائیل کے پاس آئے تو بنی اسرائیل نے انہیں ہاتھوں ہاتھ دین کی خوب خاطر دزرت کی اور ان سے بڑی ہمدردی ظاہر کی کہ: حق آئیں کی بڑائی میں اتنا کشتِ خون ہوا۔ اب سب سے سب سے بنی اسرائیل کو یہ فکر پڑی کہ بنی نمین کی ساری عورتیں تو ہم سے بڑھیں اب ان کے لئے بیویاں کہاں سے چاہیں تاکہ ان کی نسل منقطع نہ ہو۔ آخر کار یہ تہہ سر سمجھ میں آئی کہ جب بنی نمین پر شکر کشی کی تیاریاں ہو رہی تھیں اور سارے بنی اسرائیل کے فرقے ایک جگہ ان سے جنگ کرنے کے لئے جمع ہوئے تھے تو اس وقت ایک قبیلہ بنس جعادہ وہی رٹنے کے لئے آیا تھا ہیں یہ جرم کافی تھا۔ لہذا یہ کام یہاں پر فوج کشی کر کے جتنی کنواری لڑکیاں ان کی مل سکیں پکڑ لیں اور لا کر بنی نمین کی خدمت میں پیش کر دیں تاکہ چارے نمینوں کے کچھ تو آنسو بکھریں اور وہ سمجھیں کہ واقعی ہمارے بھائی ہمارے حقیقی اور سچے ہمدرد ہیں کہ ہمارے لئے بیویاں فرہم کر دیں۔

اب بنی اسرائیل نے اپنی بیٹیاں انہیں اس لئے نہ دیں کہ انہوں نے قسم کھائی تھی کہ ہم اپنی بیٹیاں جو رو کر دے گا انہیں نہیں دیں گے (قاضیوں ۱۲:۲۱)

چنانچہ بنی اسرائیل نے فوراً بارہ ہزار بہادروں کا ایک سکر ہزار تیار کیا اور انہیں یہ حکم دیا کہ رو نہ کرو کہ ہمیں جعادہ کے باشندوں کو جا کے عورتوں اور بچوں سمیت قتل کر دو اور یہ وہ کام ہے جس کا تم کو کرنا ضرور ہے کہ سارے مردوں اور ماں عورتوں کو جو مرد سے ہم بستہ ہوئی ہوں ہلاک کر دینا (قاضیوں ۱۲:۲۰)۔

چنانچہ غازی بن نامدار کا یہ شکر جواب بے خبر اور غافل بنس جعادہ کے باشندوں پر پڑا۔ ان میں انہیں کھل چار سو کنواری عورتیں جو مرد سے نہ وقت تھیں ملیں (قاضیوں ۱۲:۲۰) انہیں وہ غازی پکڑ لئے اور لا کر بنی نمین کے سپرد کر دیا۔ (قاضیوں ۱۲:۲۱) لیکن مشکل اب بھی آسان نہ ہوئی۔ کیونکہ یہ کنواریاں ان لوگوں کے لئے کافی نہ تھیں اور ضرورت اور باقی رہ گئی (قاضیوں ۱۲:۲۱)۔ چنانچہ بوڑھے بوڑھے بزرگ آدمی بھر جمع ہوئے اور سوچنے لگے کہ اس مشکل کا حل کیا اختیار کیا جائے؟ آخر کار ایک لاجواب ترکیب ان کی سمجھ میں آئی اور وہ یہ تھی کہ سیلا میں کے مقام پر جو ایک مذہبی میلہ لگتا ہے اور عورتیں اور مرد خداوند کی عید منانے کے لئے جمع ہوتے ہیں وہاں بنی نمین انگریز باغوں کے درمیان گھات میں



بیٹہ جائیں اور سبلا میں کی بیٹیوں یا پانک حمد کرے جو عورت جس شخص کو پسند آئے وہ اسے بلاتال اپنی بیوی بنائے اور اپنے ملک کو لے جائے۔ (رقضیون ۲۰: ۲۱-۲۲) جب ان عورتوں کے باپ بھائی ہمارے پاس فریاد لائیں گے تو ہم کہہ دیں گے کہ بھئی جانے دو۔ ان پر باری خدا مہربانی کرو۔ (رقضیون ۲۲: ۲) آخر کسی نہ کسی کو تم، بنی مٹی دیتے ہی اور ہم تم پر اور سامان بہت کچھ ساتھ دیتا ہوں۔ شکر کرو کہتے ہی چھوٹ گئے۔ بنی غمبین کو اس کا رخیہ میں کیا تال ہو سکتا تھا چنانچہ انھوں نے اپنے بھائیوں کے کہنے پر عمل کیا ورنہ ایت انصاف کے ساتھ اپنے شمار کے موافق ان میں سے جو ناجی تھی انھیں حصے کپڑا تھا ایک ایک نے اپنے بھائیوں (رقضیون ۲۲: ۲۳) اور فخر المہرم خوش خوش بنی تباہ شدہ بستیوں کو رو نہ ہو گئے وہ ان کی مرمت کر کے ان میں بس گئے (رقضیون ۲۲: ۲۴) اور اس طرح اس قضیہ نامرضیہ کا بڑی خوش اسلوبی سے خاتمہ ہو گیا۔

دیکھ آپ نے "حسن سوک" اور "رودری" کی کتنی حیرت انگیز مثالیں بنی اسرائیل کی تاریخ ہمارے سامنے پیش کرتی ہے۔

بنی اسرائیل کا جو سنوک ہوں درغیوں سے تھا اس عجیب و غریب حکایت کے بعد اسکی اور مثالیں دینے کی اگرچہ قحطاً ضرورت باقی نہیں رہتی لیکن اب ذکر خدا ہے تو یہ بھی سن لیجئے کہ ان کے لئے حکم تھا کہ جب تو اپنے ہمسائے کے آستان میں داخل ہو تو جتنے نگوں چاہے اپنی خوشی سے کھا۔ (امسٹنا ۲۳: ۲۴) یعنی دوسرے کے مال پر دست تصرف نہ رکھنے کے لئے، ملک کی مرضی اور اجازت کی قحطاً ضرورت نہیں۔ جتنا چاہو کھاؤ جو اور مرضے اڑاؤ۔ کتنی محبت، ہمدردی اور دوا داری کی تعلیم ہے۔

اس سے اگلی آیت میں جو حکم دیا ہے وہ اس سے بھی زیادہ پر لطف ہے۔ ارشاد ہوتا ہے "جب تو اپنے ہمسائے کے کھیت میں داخل ہو تو اپنے ہاتھ سے (جتنی چاہے) بائیں توڑے مگر کھیت کو ہنسوسے سے مت کاٹ" (امسٹنا ۲۵: ۲۳) دیکھئے کس قدر رعایت ہے کہ چاہے ہاتھ سے توڑ توڑ کر تمام کھیت کا ستیا تاس کر دے مگر اتنا احسان کھیت والے پر ضرور کر کہ درختی سے کھیت کا صفا یا نہ کر۔ آپ ہی انصاف سے فرمائیے کہ اس سے زیادہ مہربانی، لہجہ بھائی، اور ہمسائے کے ساتھ اور کیا ہو سکتی ہے اور



یہ مہربانی ایسی عظیم الشان ہے کہ کمیت والے جس قدر بھی شکریہ ادا کریں تصور ہے۔  
 ناظرین! ذرا انصاف غور فرمائیں کہ یہ دونوں حکم کس قدر فساد انگیز ہیں۔ اگر آج دنیا میں یہودیوں  
 کی حکومت قائم ہو جائے اور ان کی شریعت کے مطابق احکامات جاری ہو تو ملک کس قدر فتنہ و فساد  
 لڑائی جھگڑے اور قتل و غارت کا آماجگاہ بن جائے۔

## یہودی کس قدر ذلت کے ساتھ دوسری قوموں کو دیکھتے تھے؟

یہودی اپنے آپ کو جتنا معزز، جس قدر محترم اور جیسا قابلِ تکریم سمجھتے تھے اور دوسری قوموں کو  
 جتنا ذلیل جس قدر کمینہ اور جیسا قابلِ نفرت سمجھتے تھے اس کو واضح طور پر سمجھنے کے لئے کتابِ استثنا کے  
 چودھویں باب کی ایک سو پینتیس آیت پڑھئے۔ لکھا ہے۔

”جو حیوان آپ سے مر جائے تم اسے مت کھاؤ، تو سے کسی پر دسی کو جو تیرے  
 پھانکوں کے اندر ہو، بھجوتا کہ وہ اسے کھائے یا کسی اجنبی کے ہاتھ بیچ ڈالو۔ کیونکہ تو  
 خداوند اپنے خدا کی مقدس قوم ہے۔“

یعنی اپنے لئے مردار اس لئے حرام کیا کہ خود کو خدا کی مقدس قوم سمجھا، ہاں پر دسیوں اور  
 اجنبیوں کو کھلانے اور ان کے ہاتھ اس مردار کو بیچ ڈالنے میں کوئی مضائقہ نہیں، اس سے اندازہ  
 ہو سکتا ہے کہ یہودی دوسری قوموں سے کہاں تک رواداری برت سکتے تھے اور انھوں نے کتنی رواداری  
 دوسروں سے برتی ہوگی۔ یہودی خدا کی دوسری مخلوق کے مقابلے میں اپنے آپ کو جس قدر اعلیٰ سمجھتے تھے  
 اس کو قرنِ مجید نے ہی کی زبان سے اس طرح بیان کیا ہے۔ یحییٰ اٰمَنَّا لِلّٰہِ وَاٰجِئَاہُ (ماثرہ، آیت ۱۰)  
 ہم خدا کے بیٹے اور اس کے پیارے ہیں۔

خدا کے یہ بیٹے اور پیارے خدا کی دوسری مخلوق کو کس ذلت اور حقارت سے دیکھتے  
 تھے اس کے لئے یہ بیان کر دینا کافی ہو گا کہ ان کو دوسری قوموں سے پانی بیکر پینا بھی گوارا نہ تھا۔ کیونکہ  
 وہ خود بھی تپاک تھیں اور ان کا پانی بھی ناپاک تھا۔ چنانچہ جب حضرت عیسیٰ نے ایک سفر کے دوران میں



راستہ کے ایک کنوئیں پر پیس کی حالت میں ایک سامری عورت سے پانی مانگا تو اس عورت نے بڑے تعجب سے پوچھا کہ "تو یہودی ہو کر مجھ سامری عورت سے پانی کیوں مانگتا ہے کیونکہ یہودی سامریوں سے کسی طرح کا برتاؤ نہیں رکھتے" (یوحنا ۴: ۹)۔

## عیسائیوں کا سلوک غیروں کے ساتھ

یہ تو بڑھا آپ نے یہودیوں کا برتاؤ دوسروں کے ساتھ۔ اب عیسائیوں کو لیجئے۔ چونکہ عیسائیوں کی کوئی علیحدہ شریعت نہیں۔ لہذا ان کے ہاں بھی وہ تمام احکامات قابل تسلیم ہیں جو یہودی شریعت میں رائج ہیں۔ اس بات کا ثبوت کہ یہودیوں اور عیسائیوں کی شریعت ایک ہی ہے اور عیسائی اسی شریعت پر کاربند ہیں جو موسیٰؑ مائے حق تھے۔ انجیل کا وہ فقرہ ہے جہاں حضرت عیسیٰؑ لوگوں کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں: "یہ نہ سمجھو کہ میں تو ریت یا نمونہ کی کہ برون کو مسوخ کرنے آیا ہوں، مسوخ کرے نہیں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں۔ تم کو میں تم سے حق کہتا ہوں کہ جب تک آسمان و زمین مل نہ جائیں ایک نکتہ یا ایک ثبوت تو رہے گا کہ تم گمراہ نہ بنو گے۔" (متی ۵: ۱۷-۱۸)۔

اس فقرہ سے صاف ثابت ہے کہ عیسویت یہودی شریعت اور موسیٰؑ کتاب کے تابع فرمان ہے۔ تاہم انجیل میں دوسری قوموں کے متعلق تھے سخت اور شدید الفاظ موجود ہیں کہ یقین نہیں آتا کہ یہ شہزادہ اس کے منہ کے کھت ہوں گے چنانچہ ایک جگہ انجیل میں صاف اور واضح طور پر دوسری قوموں کو کتوں سے تشبیہ دی گئی ہے (انجیل متی ۲۳: ۲۴)۔ درحقیقت یہی سچا حال ہے (متی ۲۳: ۲۴)۔

## قدیم ایرانیوں میں رواداری کی حیثیت

روا کی طرح ایران میں بھی ایک قدیم اور بڑے سے سلطنت قائم تھی جو ہر طرح شہنشاہی روم کی ہمسرہ حریف تھی۔ اس سلطنت میں سب سے زیادہ عادل اور رحمدل اور منصف مزاج شہنشاہ نوشیروان گذرا ہے جو نوشیروان عادل کے نام سے دنیا میں شہرت رکھتا ہے۔ مگر افسوس ہے کہ اپنا پڑتا ہے کہ اس کی عظیم الشان سلطنت



میں بھی اعلیٰ قوم کا برتاؤ بہت اقوام کے ساتھ روادارانہ نہیں تھا۔ چنانچہ لکھا ہے کہ جب ایک موقع پر نوشیروان کو روپے کی ضرورت پڑی تو ایک موچی نے چالیس لاکھ درہم بادشاہ کو اس شرط پر قرض دینے منظور کئے کہ میرے بیٹے کو جوڑھا لکھا اور مہذب ہے بادشاہ کوئی علی عہدہ عطا فرمادے۔ نوشیروان نے یہ شرط منکر خنکی کے ساتھ رد پر لینے سے انکار کر دیا اور کہا کہ جب موچیوں کے رٹکے سلطنت کے عہدہ دار ہوں گے تو کیا شرف اور معززین کی اولاد ان کی جوتیاں سیدھی کرے گی۔ نہیں مجھے یہ بات ہرگز منظور نہیں کہ موچی کا لڑکا ایک خاندانی معزز آدمی کے برابر بیٹھے۔ (نوشیروان نامہ ص ۳۰)

## اسلام اور دوسری اقوام

غرض یہ تھی دین کی حالت جب اسلام کا روشن اور چمکدار سورج سرزمین عرب سے طلوع ہوا ہے دیکھتے ہی جہالت و تعصب کی تمام تاریکی آن واحد میں کا فور ہو گئی۔ اسلام نے دین کو کیا حقوق دیئے؟ اور کس درجہ دوسری قوموں سے فیاضانہ و روادارانہ برتاؤ کی تلقین کی؟ یہی اس مضمون کا موضوع ہے اور اسی پر اب ہم تفصیلی نظر ڈالتے ہیں۔

اسلام نے جو حقوق انسان پر قائم کئے ہیں وہ تین طرح کے ہیں حقوق اللہ، حقوق النفس اور حقوق العباد۔ آخری شق میں وہ موضوع آتا ہے جس پر ہمیں بحث کرنی ہے۔ یعنی اسلام میں غیر مسلموں سے روادری کی تعلیم اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ وہ کیا تعلیم ہے جو اسلام نے غیر مسلموں کے متعلق ہمیں دی ہے اور جس پر کاربند ہونا ہر مسلمان کا اولین فرض ہے۔ ہمارا دعویٰ ہے کہ اسلام نے ہر قوم اور مذہب کے زیادہ اپنے پیروں کو غیر مسلموں سے رواداری اور حسن سلوک کا حکم دیا ہے ثبوت میں ہم پہلے تعلیم کو پیش کریں گے اور زراں بعد بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طرز عمل اور اسوۂ حسنہ کو تفصیل حسب ذیل ہے۔

## ۱۔ اسلام کی تعلیم غیر مسلموں کے متعلق

۱۔ مساوات کی تعلیم | اس باب میں سب سے اول اسلام نے جو تعلیم دی وہ قوموں اور نسلوں کا امتیاز اور



قبیلوں اور فرقوں کا فرق مٹا تھا۔ سب سے پہلے اسلام نے اعلیٰ ذات کے فخر و نسلی غرور کا قلع قمع کیا اور آواز بلند اعلان کیا کہ کسی عرب کو کسی عجمی پر کوئی فضیلت نہیں۔ خدا کی ساری مخلوق برابر ہے۔ کیونکہ سب آدم کی اولاد ہیں۔ بنی آدم میں سب سے زیادہ معزز وہی ہے جو خدا کا سب سے زیادہ فرمانبردار ہو اور رات **اَلْکَرَّمَ مَلَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتَقْسَمُ** اس فرمان خداوندی کا نازل ہونا تھا کہ قریش کے معزز سردار مکہ حبش کے موٹے ہونٹ والے سیاہ رنگ کے حبشی سے بھی درجے میں نیچے ہو گئے اور فارسی النسل غلام اہل بیت نبوی میں شمار ہونے لگے۔ اسی مقدس تعلیم کا اثر تھا کہ ایک غریب اور بے مایہ حبشی کے انتقال پر کسری اور قیصر کی پر شوکت سلطنتوں کے مالک اور دنیائے اسلام کے زبردست شہنشاہ نے تہذیبہ ہو کر کہا ہے

اٹھ گیا آج زمانے سے ہمارا آقا      اٹھ گیا آج نقیب چشم پیغمبر

یہ دنیا میں سب سے پہلی مثال تھی کہ اسلام نے اس زوردار اس شان کے ساتھ نسلی فخر و غرور کا خاتمہ کیا۔ اور تمام دنیا کے لوگوں کو اپنا بھائی اور اپنے جیسا انسان سمجھنے کی تلقین کی۔ نسلی من فرت کو دور کیا اور ایک دوسرے سے حسن سلوک کی تعلیم دی۔ رواداری کا بنیادی اصول یہ ہے کہ ہم دوسری قوموں کے افراد کو اپنے ہی جیسا انسان سمجھیں کیونکہ صرف اسی وقت ہم ان سے رواداری اور حسن سلوک کا برتاؤ کر سکتے ہیں۔ اگر ہم نے دوسروں کو ذلیل حقیر اور کم درجہ کا انسان سمجھا تو پھر محال ہے کہ ہم ان کے ساتھ کسی قسم کا سلوک یا رواداری برت سکیں۔ انہوں سے سلوک و احسان کرنا ہر کوئی سکھاتا ہے مگر یہ صرف اسلام ہی تھا جس نے دنیا میں سب سے دل عامگیر اخوت اور عامگیر بھائی کی تعلیم دی۔ دیکھئے حکیم مشرق نے اسلام کی اس رواداری کی تعلیم کو کن الفاظ میں بیان کیا ہے کہتا ہے

بنی آدم اعضائے یکدیگرند      کہ در آفرینش ز یک جوہرند

جو عضو سے بدد آورد روزگار      دگر عضو ہا را مناند قرار

یہ اسلام ہی ہے جس نے کسی قوم اور کسی نسل انسانی کو ذلیل اور حقیر نہیں ٹھہرایا۔ قرآن نے ساری دنیا کو مخاطب کر کے کہا (خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) اور اس طرح ساری دنیا کو ایک پلیٹ فارم پر کھڑا کر دیا۔ ہاں انسانی عزت کی بنیاد صرف نیکی اور خدائی فرمانبرداری پر رکھی۔ مسلم نے جو خدا پیش کیا وہ صرف نبوہاشم



یا قریش کا خدا تھا بلکہ رب العالمین تھا۔ اور جو رسول اس رب العالمین نے بھیجا وہ صرف نبوہائم یا محض اقوام عرب کے لئے مخصوص نہ تھا بلکہ رحمت للعالمین تھا۔ پس سوچئے اور غور کیجئے کہ اس سے زیادہ دوسروں کے ساتھ رواداری کی تعمیم اور کیا ہو سکتی ہے؟

۲۔ زادی ضمیر دوسری بات جو غیر مسلموں سے رواداری کے متعلق اسلام نے یقین کی وہ زادی ضمیر کا تسلیم کرنا ہے۔ اسلام نے زادی ضمیر کو انسان کا پیدائشی اور فطری حق سمجھا۔ جبر و سختی کو حرام اور ناجائز بتایا اور اس بات کی سخت ممانعت فرمائی کہ کسی سے کوئی ایسی بات جبراً نہ منوائی جائے جس کو اس کا ضمیر قبول نہ کرتا ہو اور اس بارہ میں صاف و صریح طور پر فرمایا کہ لا اکراہ فی الدین یعنی مذہب کے معاملہ میں کسی زبردستی کی ضرورت نہیں۔ ہر شخص کو اجازت دی کہ مَنْ شَاءَ دَخَلْهُ مِنْ دِينِ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ جو شخص چاہے مسلمان ہو جائے جو نہ چاہے نہ نکار کر دے۔ ایک جگہ ارشاد فرمایا اِنْ هَدَيْنَاْهُ السَّبِيلَ اِفَّا شَرَكْنَا مَا كُنْزًا رَّحِمًا نے طریق حق سمجھا دیا ہے اب چاہے اسے۔ جو چاہے نہ مانے جبر سے مسلمان کرنے کو اسلام نے نہایت نفرت کی نظر سے دیکھا ہے اور ایسے دوسروں کا نام جو دل سے مسلمان نہ ہوئے ہوں بلکہ کسی طبع ذرا جبر سے اذیتوں نے اسلام قبول کیا ہو، منافق رکھا ہے اور اسے اتنا بڑا جرم قرار دیا ہے کہ اس کی سزا جہنم کا سب سے بڑا حصہ قرار دی ہے (اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ فِي الدَّرَجَةِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ) اس سے بہت چلتا ہے کہ دوسروں کے جذبات اور احساسات کا اسلام نے کس سختی اور زور کے ساتھ خیال رکھا ہے اور کس قدر ان کا احترام کیا ہے اور اس معاملہ میں کس درجہ دوسروں سے رواداری برتی ہے۔

۳۔ مذہب غریب سے محبت دوسری رواداری جو اسلام نے غیر مسلموں سے برتی وہ یہ ہے کہ ان کے مذہب کے متعلق اپنے متبعین میں نفرت اور بغض پیدا نہیں کیا بلکہ طرح طرح سے محبت و تعلق کو بڑھایا ہے کبھی یہ کہہ کر کہ وَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا دُخُوْا فِيْ قَوْمٍ قَوْمُوْنَ کے ہادیوں اور پیروں کی بزرگی کو تسلیم کیا۔ کبھی یہ کہہ کر کہ لَا تَسْتَوِ الْاَذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ بَتْ پرست قوموں کے دلوں میں محبت کا بیج بودیا۔ کبھی یہ کہہ کر کہ فیہا کتب قیمہ۔ یہ بتایا کہ اسلام مجموعہ ہے ان کل صداقتوں بھدائیوں اور خوبیوں کا جو کسی بھی مذہب میں پائی جاتی ہوں یعنی تسلیم کیا کہ دوسرے مذاہب بھی خوبیوں اور اچھائیوں سے خالی نہیں کیا غیروں سے







ہیچانے کا تصور ہمیشہ دونوں میں سے کسی ایک کے تابع ہوگا یا تو صرف رحم و درود تمہاری وقار  
در معن قدر است گریز اس کا ٹھکر ہوگا۔ یہ مرنے والے کی وہ نیک کرداریاں جن کے حواس نے خدمت  
کر سکنے کے جذبہ کو بھرا۔ گروہی جنسیت تو کوئی سنگ نہیں کہ اجاب کے یہ زردہ کھانے سے زخم خوردہ،  
بے چین و پریشان مدح کو ذہن پر ہی تسکین نہیں ہو سکتی۔ نہ ایم خیاں میں کوئی موج پیدا ہوگی جس سے  
کوئی دل آویز شکل تیار ہو سکتی تھی۔ سوئے اس کے کہ کسی سرزد کی دوست غصیم کر سکنے کا موقع مل جائے۔  
لیکن گروہ بے چہرے کا تصور کسی عمل کا نتیجہ نہ تو صدقہ جاریہ کی طرح اس عمل کے نتائج بھی مرتب ہونگے  
خود ہمدردی سے کبھی دلم میں مساوی نہ ہوں۔ ثواب کا وہ طریقہ جو فتنہ خوانی اور خود شکاری میں منحصر  
ہو کر رہ گیا ہے۔ "میر خضہ نظر غلط نہ ہو تو مہرے والے کے تیمم کچوں ہیود عورت و مہرے سب کی خدمت  
دل جوئی کرنے کے مقابلہ پر پتہ نہیں ہو سکتا۔

شاہ ولی اللہ صاحب بھی اس کی پسو کو مایہ ن کر سکتے ہیں۔ اس سے نہ صرف تمہاری زندگی کو  
ترقی کرنے کا موقع ملے گا بلکہ جس عادت میں بندت سے وابستگی رکھتے ہو وہاں کا اثر دل و دماغ  
پر محسوس ہوتا ہے یہی ایک مہر عزیز و مہرہ ہی مسرت و غم کے جنانات قبول کرنے سے قطعاً  
مجبور نہیں ہوتا۔ اس کے اجاب و اعادہ کی پٹہ ہوں دور کرنے سے مہرہ کے دل و دماغ کا بار جس حد  
تک دور ہو سکتا ہے وہ مہرہ رتی کے تحت ذوق خوانی اور خود شکاری سے ممکن نہیں۔

جن حضرات میں کے نزدیک صرف غافل بھی مقاصد و مکی کا جز ہوں اور تہیج کے  
غلبہ مہرہ نامہ میں ہم قدر ان خوانی کو بیست سپرد کریں وہ نہ مجھ جیسے لوگوں کے نزدیک وہ قدر ان  
خوانی جو ذوق غافل کے ایک مہرہ نہ ہو نہ پینہ تصور ت کے گوشے روشن کر سکتی ہے نہ  
زندگی کے کسی مقصد میں رہتا رہا باعث ہو سکے۔ اس جو ہمہ سبب و محرکات خواب کو جذباتی  
حیثیت سے جس گور و مہرہ خوش گوار بنا سکتے ہیں۔ ان کے لئے یہ تہیج و رزخ کو بھی خوشگوار  
جا دینا ممکن ہے۔

مجدد صفتانی کا اندر یہ بیت بھی متا ہے کہ ثواب کی نوعیت اعمال کے مستقل اور



دیر پختائی کے ہم رنگ نہیں۔ مختصر وقت سکون اور لذتِ رفتی کی قسم سے ہے۔ ثواب کے نتائج روح کے تعمیری ارتقاء میں کام آسکتے اور اسے لالہ و گل کی یہ خود جنت سپرد کر سکتے تو ثواب کو رسوا نہ مسمیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بہ طور تحفہ پیش کیا جاسکتا تھا۔ حتیٰ کہ اعزت افزائی کے کام آسکتے خوانِ نعمت کچھ دیر کے لئے ذائقہ کو خوشگوار بنا سکتا و خوشخبری پریشانیوں کے بوجھ کو ایک وقفہ کے لئے ہلکا کر سکتی ہے۔ لیکن زندگی کو یہ چیزیں کامیاب اور ارتقاء پذیر فائدہ نہیں بنا سکتیں۔ شہر میں ہی بنیاد پر قرآن نے شخصی امور ہی کو نہ مبراہمیت سیر دی۔

ہذبت پر اثر نہ ہونے والے طرزِ عمل کو ثواب رسائی کا بہتر ذریعہ بنانے سے یہ مقصد نہیں کہ پاکیزہ تصورات، قرآنِ خونی وغیرہ کے توسط سے حیاتِ برزخ کو خوشگوار نہیں بنا سکتے۔ خیال ایک زبردست طاقت کا نام ہے جو توار، سلبِ امراض، خیال کی سمت بدل دینے، دل کی بات بتا دینے اور اعزاز کی پرورش تک بھی محدود ہو سکتا ہے اور ہاسی تمدنی اور اقتصادی انقلاب بھی راسخ ہے۔ اتنا ہی نہیں بلکہ خیالات کی ایسی ہر بھی ہو سکتی ہیں جو خیال کی ان جھوٹی جھوٹی لہروں اور موجوں سے گذر کر طویل، لطیف، اغذا، سریع و رہا شعوری شعروں تک پہنچتی اور انھیں عالمِ تصویر و عالمِ آواز کا ہم رنگ بنا دیتی ہوں۔ یہ قانونِ فطرت ہے۔ اور آپ اسے سائنٹفک آلات کی گرفت میں آجانے والی شعروں سے لیکر ہر لطیف ترین شاعری اور نوری میں مضمر نہیں گئے۔

ہم اس چیز کو سہرا نہ کہہ سکتے ہیں سمجھنا کہ جس طرح صوفیاء کشفِ قبور کی استعداد سے ہل فو کے یغیات سن سکتے ہیں ایسے ہی کسی زمانہ میں ہل سائنس کے ذریعے بھی کسی حد تک کر سکیں۔ عالمِ قبر بلکہ معرفتِ الہی اور سیرتِ اللہ کے درجہ گریز سرگ بھی مرئیات، ایسے کاروائے نہ خفیہ کر کے ہوئے طے کر سکتا ہے خواہ دونوں کا یمن ہونا ہی اس کے لئے مقدر ہو چکا ہو۔ صیہ کہ شاہ اسماعیل صاحب نے صراطِ مستقیم میں تحریر فرمایا ہے۔ تو ہل سائنس پر دوسرے فن کاروں کے لئے یہ چیز کیونکر ناممکن ہو جائے گی۔ ہر سپر کامیاد وسعتِ قلب کے ساتھ کرتا چلے۔ قدرت نے حقائق و معارف تک پہنچنے کے صدہ دروازے بنائے ہیں آپ جس طرح جس سمت سے اور جس زمانہ میں بھی پہنچنا چاہیں



کوئی طاقت آپ کو روک نہیں سکتی۔

اہل سائنس کے مکاشفہ تو یک طرفہ رہے ہیں نے بعض ایسے حقائق کو جن کے کشف پر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے غیباتِ بیہ میں فخر کیا ہے۔ مدنیہ اخبار کے معمولی اخبار میں دیکھا تھا جسے خود شاعر ساری عمر بھی محسوس کر سکیگا "یوتی الحکمة من ینہ"۔

یہ ہی وہ حقیقت ہے جس نے صوفیہ کرام کو محسوس کرایا تھا کہ کشف و کرامات روحانی ارتقا کا ثبوت نہیں ہو سکتیں۔ اس کا صرف ایک ہی راستہ ہے۔ قانونِ الہی و مریضیاتِ الہی کا رستہ۔ یہ دنیا جتنی سادہ ہے اتنی ہی پیچیدہ بھی۔ سائنٹفک تحقیقات کا آپ جس حد تک مطالعہ وسیع کرنے جائیں گے میرے دعوے کے دلائل آپ کے سامنے آتے رہیں گے۔ قوتِ تخمینہ کی ن برقی مقناطیسی شعاعوں ہی کو تمام تر سرمایہ نہیں سمجھ لینا چاہئے جن کا آپ کی سائنس مٹا رہی ہے۔ ہنوز دلی دور است۔ اس زندگی میں لطافت و قوت کے مدارج، شعاع سے لاشعاع اور شعور سے لاشعور کی طرف لے جا رہے ہیں اور لے جاتے رہیں گے۔ جب دنیا خودی سے بخودی خیال سے، خیال و حیات سے لاجات تک تختی کر چکی ہوگی وہی طلوعِ صبح عالمِ مثال و ہندسہ کے حقائق سائنٹفک ریسرچ کے سایہ میں سمجھ سکنے کی پہلی صبح ہوگی۔ فانظر وانی معکم من المفسرین۔

ہندو پر ایک مسلمان کے لئے جس حد تک بحث کرنا چاہئے تھی شاید اس تشکی کو دور کرنے میں مجھے بالکل ناکام نہیں کہا جاسکتا۔ ہاں عقلیت پرستوں کے لئے ابھی چند پہلوؤں پر روشنی ڈالنا باقی رہ گیا۔ لیکن چونکہ میرا عقیدہ ہے کہ علمِ کلام کی ان جزئی بحثوں سے ان کی طائیتِ قلب کا سامان فراہم نہیں کیا جاسکتا اس لئے اس کتاب کا انتظر کرنا چاہئے جو تترکیٹ پرستوں کے لیڈر ڈاکٹر شوکت اللہ صاحب انصاری ایم ڈی کی فرمائش اور مسلسل تفاعل پر اسدام کے تمام حیات پر مبنی مجملات میں لکھ رہا ہوں۔ شاید اس خدمت سے ہی بخشش کا کوئی سامان ہو سکے۔ و توفیق بیدہ۔

سے شاہ ولی اللہ صاحب نے غیباتِ بیہ میں دعویٰ کیا ہے کہ مجھے اس زندگی میں ہی دوسرے نبوت دی گئی۔ ابو انظر وانی



ب تہمت حشہ و درجہ و فخر کے سوچو باقی نہیں رہا۔ میں نے ان مومنوں پر بھی عمر کا ایک بڑا حصہ صرف کیا ہے اور میں کہہ سکتا ہوں کہ بہترین مومن بھی کا ایک جز ہونے کے باوجود یہ نہیں ہیں اس وقت ہر دست کوئی نسبت ہی نہ ہو۔ لیکن میرے مومنوں کے پاس کوئی حق نہیں۔ اس سے نصرت ہونے کی حاجت ہوتی ہے۔ نصرت کرنا نہ دوری خیال کرتا ہوں کہ اگر یہ آئندہ زندگی کے ہر نقاب و خیر میں نہایت حیونیت و انسانیت کے انحصار صافی مددوں میں باقی رہیں گے لیکن اس ہی طرح جیسے کہ انسانیات سے انسان کے قیمتی انقباض بہ ہوا۔

نقطہ بناتی رہتی رہتی سب کچھ ہوتا ہے۔ اب ایک نیا نقطہ اب نہیں ہے تو ہر وجود اس کے گرد۔ نہ کہ نقطہ تحقیق سنانی و طرف کوئی تارہ نہیں کر رہا ہوتا۔ یہ منوع طور پر انقلاب انسانی رہتا۔ گونیاں گردینا ہے۔ یہی موجود نہ نرت کہ نقاب ایک ایسی تحقیق نقطہ تک پہنچا دے گا۔ جس کی آہ ہم کوئی نوٹ نہیں کر سکتے۔ نہ کہ یہ کہ انھوں نے یہی وہاں دوبارہ پیدا کریں گے۔ تم نہیں جانتے کہ کتنا بڑی ہے۔

اور نہ۔ ڈیڑھ دوسری زندگی کے لئے۔ آج کے آخری عرصہ میں کہنے کا بھی اس سوچے مطلب نہیں کہ موقوفہ قوانین حیات سے بہت کچھ منور ہو گیا۔ انسان کے موجودہ انداز زندگی کو بھی قرآن نے اخلاقیات کے تہذیب بہت دور دوسری زندگی کو بھی دونوں زندگیوں میں غیہ منوع انقلاب کی کیا نیت بھی ضروری ہے۔ درقونیز حیات و استعداد میں کم زور تھی ہی بے گناہی جتنی کہ یہ نیت و روافیت میں آپ پستے ہیں۔

اگر ہم قرآن کا عین مطالعہ کریں تو قیامت کی علمی توجہات بھی سامنے آ سکتی ہیں اور دوسری زندگی کے بعض انقباض پذیر فتنہ قوانین حیات پر بھی روشنی پڑ سکتی ہے۔ اگرچہ مکمل معلومات نہیں فراہم کی جاسکتیں۔ اور فراہم بھی ہو جائیں تو سمجھائی نہیں جاسکتیں۔ رشتہ سے پہلے اس کی استعداد کا اندازہ کریں ہمیشہ ناممکن رہا۔ اور ہمیشہ ناممکن رہا۔ ایک دہندہ سا خاکہ تیار ہو سکتا ہے جو



تکلیفِ قلب و دماغ نہ کر سکیگا۔

میرے نزدیک قرآنی نظریات میں اس تشبیہ کے لئے کوئی جگہ نہیں کہ زندہ زندگی موجودہ زندگی کے عکس ہوگی۔ انسان بہت سی باتوں میں یوں سے مشابہ ہے۔ بچھڑی کجوش بہت نہیں رکھتا۔ اتنی دسکے مہو میں تنہا بروہیگانی کے دستہ نہیں۔ کوئی بھوں بنا بہت۔ زندہ زندگی کا آغاز صبح معنی میں قیامت کے بعد ہوگا۔

برزخ و چند باتوں میں کی حد تک متبہ ہونے کی بنا پر اگر عالمِ آخرت کا جز کہہ دیا جائے تو دوسری بات ہے وہ نہ نشاۃ ثانیہ کے تنازعے میں کہ کوئی خاص حق نہیں ثابت کیا جاسکتا۔ عالمِ حشر جو کائناتی تخلیق کے اصول پر بھی ایک عالم ہی کہلائے جائے کہ مستحق ہے اور جب قرآن نے نباتات کی تخلیق و ارتقاء سے سمجھا یا تھا ضمنی موضوع کی حیثیت سے نہیں بیان کیا جاسکتا اس لئے مجھے خلصت ہونے کی اجازت دیجئے۔

## تصحیح معذرتیں

میرے مضمون "نظریہ موت و قرآن" میں کئی جگہ فاضل غلطیاں اور کمزوریاں میری پر قسمتی سے ہو گئی تھیں۔ حتیٰ کہ مارج کے پرچہ میں صفحہ ۲۰ پر اس فقرہ پر ہے کہ "قرآن نے صاف اور سیدھی بات بنائی تھی۔" وہ آیت ہی حذف ہو گئی جس کی شرح اس فقرہ سے شروع کرنا مقصود تھا۔ اور اس شرح مفہوم خبط ہو گیا۔ اس لئے میں نے ایک تقریر ایڈیٹر صاحب کے پاس روانہ کی تھی جس میں تصحیح کے ساتھ علمِ انہی کے لئے قرآن کی مطابقت تب ہونے پر مزید روشنی ڈالی گئی تھی

تاکہ ہر گوشہ روشن ہو جائے مگر بد قسمتی سے وہ بھی گم ہو گئی۔ گرتدرستی ہونی تو شاید دوبارہ کوشش کر سکتا۔ لیکن بیماری اور مسلسل بیماری نے اس زمانہ میں اتنا کمزور کر دیا ہے کہ کسی عیسیٰ چیز پر غور نہیں کر سکتا یہاں تک کہ آیت بھی ذہن میں نہیں رہی۔ اس لئے میں صرف متاعرض کرنا چاہتا ہوں کہ میری کمزوری و مجبوری پر نظر رکھتے ہوئے تصحیح نہ کر سکنے کی معذرت قبول کر لی جائے میں خود ذہنی ذلت میں مبتلا ہوں کہ میری ساری کوشش بیکار گئی اس لئے آپ کو بھی معاف کر دینا چاہئے۔

بوالنظر رضوی

## ہندوستان میں مسلمانوں کا نظام تعلیم و تربیت

### جلد اول

تالیف حضرت مولانا سید منظر حسن صاحب گیلانی صدر شعبہ نباتات جامعہ عثمانیہ حیدرآباد دکن

شائع ہو گئی

کتاب کی اہمیت و عظمت کے لئے صرف مولف کتاب کا نام نامی زبردست ضمانت ہے۔ اس کتاب میں مولانا نے اپنے مخصوص اندازِ تحریر میں یہ واضح کیا ہے کہ ہندوستان میں قطب الدین بیک کے زمانہ سے لیکر آج تک تاریخ کے مختلف دوروں میں مسلمانوں کا نظام تعلیم کیا رہا ہے تحقیق و تفصیل کتاب کی جان ہے۔ جگہ بہ جگہ نہایت اہم مفید و معرکہ آرا بحث آگے ہیں اپنے موضوع میں بالکل جدید کتاب ہے۔ انداز بیان ایسا دلکش ہے کہ شروع کرنے کے بعد کتاب چھوڑنے کو دل نہیں چاہتا۔ تصوف کی چاشنی نے کتاب کی دلچسپی میں اور بھی اضافہ کر دیا ہے یہ کتاب دو جلدوں میں شائع ہو رہی ہے صفحات جلد اول ۲۰۰ بڑی تقطیع قیمت چار روپے۔

مصنفین قمرول باغ دہلی  
پتھر مندوۃ



# اسلام میں رواداری کی تعلیم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سلوک غیروں کے ساتھ

از جناب مولوی شیخ محمد اسماعیل صاحب پانی پتی

قبل اس کے کہ ہم اسلام میں غیروں سے رواداری کے مضمون پر تفصیل کے ساتھ بحث کریں مناسب معلوم ہونا ہے کہ پہلے یہ تائیں کہ رواداری کسے کہتے ہیں؟ اور سلام سے پہلے متمدن اقوام دوسرے لوگوں سے کس قسم کا برتاؤ کرتی تھیں۔ تاکہ اس بات کا اندازہ سمجھ سکیں کہ اسلام اور دیگر قوموں میں کیا اور کس قدر فرق ہے اور یہ کہ اسلام دنیا اور دنیا داروں کے لئے کہاں تک رحمت ثابت ہوا۔ رواداری کی تعریف اپنے معنی ہندو مذہب لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور امداد سے پیش آتا۔ ان کے حق میں کوئی ایسی سخت بات نہ کہتے جو ان کی آزردگی اور تذلیل کا موجب ہو۔ ان سے اخلاق نری اور مروت سے معاملہ کرتے۔ ان کو اپنے مذہب میں آزادی ضمیر کا حق دینا ضرورت پر ان کی امداد اور ہمدردی کرنا بصیرت اور مشکل میں ان کی اعانت کرتے۔ ان سے اپنے دین میں کینہ اور بغض نہ رکھنا۔ ان کو اپنے ہی جیسا انسان اور اپنے ہی مانند خدا کی فطرت سمجھنا۔ ان پر کسی وقت اور کسی حالت میں بھی ظلم و زیادتی نہ کرتا۔ ان کو حقیر و تذلیل نہ سمجھنا۔ یہ ہے رواداری کی تعریف اور یہ ہے اس برتاؤ کی تفصیل جس پر مذہب انسان کو کاربند ہونا چاہئے۔

آج سے پہلے آپ کو دکھائیں کہ اسلام سے پہلے دنیا کی مشہور متمدن و مذہب قوموں نے اپنے عداوہ دوسری قوموں کے ساتھ کہاں کہاں ان باتوں کو نبھایا۔ اور ان کا سلوک دیگر قوم کے ساتھ کیا اور کیسا تھا؟

## اسلام سے پہلے روڈاری کے لحاظ سے تمدن، اقوام کی حالت

ہندوستان قدیم کے آریہ | ہندوستان کو اپنے قدیم تمدن و تہذیب و رسم و سُنن پر زبے و رہا تھی یہ دعویٰ بھی کہ اس سے قدیم کوئی تمدن نہیں اور نہ اس سے اعلیٰ و افضل کوئی تہذیب ہے اس سے پہلے نہ سب سے سب سے پہلے اسی سے شروع کروں۔

ہندوستان کے قدیم دور میں ہندو لوگ تھے جو نوآبادیوں وغیرہ ناموں سے اب بھی دیکھ کر ہندوستان میں منہ چھپے ہوئے موجود ہیں۔ ایک زمانہ تھا کہ یہی لوگ ہندوستان کے ملک و سرکاری ملک پر قابض تھے۔ بجائے ایک سید بے عظمت و سبطِ شہ سے، انھوں نے ہندوستان کے شمالی حصے پر قابض ہو کر ہندوستان کے ملک میں پھیل گئے۔ جہاں جہاں اس سیلاب کے قدم گئے وہاں تباہی بربادی و قتل و غارت کا بازار گرم ہو گیا۔ آریہ فوجیوں کے متہ بد میں جو صورتِ شکل، تہذیب و تمدن اور حتیٰ و حد تک میں مل باشندگان ملک سے بدرجہا زیادہ ذائقہ تھے ان جنگجوؤں اور وحشیوں کا کیا حق تھا کہ خدائی زمین پر زبردی کے ساتھ رہنے پائیں؟ دراصل اس میں جی رہے آریوں کا بھی کچھ قصور نہ تھا۔ وہ بھی مجبور تھے کیونکہ ان کو مخالفوں کے سے یہی ہدایت تھی کہ ان کو زبردستی میں جلا کر فکریاں کر دوں۔

نہیں یہ بھی حکم دیا گیا تھا کہ جو ممکن طریقے ہوں وہ دشمنوں کو تکلیف اور اذیت پہنچانے کا سمجھ میں آئے وہ اٹھانے رکھیں یہ تک کہ وہ اپنے حکم تھا کہ جو دشمن سے دشمنی رکھے جس سے تم دشمنی رکھو ست زندہ حالت میں تیرے در درزبوں کے نہ میں ٹھونس دوں۔ خداوند اس ہونا کہ ہر پخت سے سخت و انسان کا بھی اس کا پخت ہے۔ پھر لطف یہ ہے کہ شیر کے تیرے میں ٹھونس دے دے ہر نصیب انسان کا قصور صرف یہ ہے کہ اعلیٰ تہذیب و تہذیب یافتہ انسان نے اس سے دشمنی رکھی۔ اس کا کوئی سول نہیں کہ دشمنی کیوں اور کس سے رکھی؟ متعجب تو صرف یہ ہے کہ دشمنی رکھی۔

ن کو یہ دے گئے کی ہدایت کی گئی تھی کہ جو ہم لوگوں سے یہ کہتا ہے درہم یوگ جس سے



بیر رکھتے ہیں اس کے لئے تمام ماکولات اور پانی دکھ دینے دے دشمن کی، خدشات ہوں، یعنی دشمن کے لئے  
پانی زر کا کام کرے دریاگ پت وغیرہ جو وہ کھائے وہ اس کے پھوٹ بیوت کر سکے۔

چنانچہ آریوں نے ان ہدایات پر پورا عمل کیا۔ اور ان کا نتیجہ ہے کہ ملک کے اصلی اور حقیقی  
باشندوں نے بھاگ بھاگ کر نوپاڑوں اور گھوڑوں میں اپنی جان بچائی جہاں سے ان مشہوروں کو  
آج تک نکلنے نصیب نہیں ہوا اور یہ فتح اور مقدس لوگوں کے ندامت ہے۔

## منوسمرتی کے ہولناک قوانین

ہیں برس نہیں جب تمام ملک پر قبضہ ہو گیا تو پھر مکی اور معاشرتی قوانین منسوخ ہوئے  
جو منوسمرتی کے نام سے آج ہر جگہ ملتے ہیں اور نہایت ہی مستند اور قابل عمل سمجھے جاتے ہیں اس کو  
ملاحظہ فرمائیے تو ایسی سی حیرت انگیز اور خوفناک باتیں اس میں ملیں گی جن کے صرف خیال سے ہی  
بدن لرزے لگتا ہے۔ دنیا میں جو ذلیل سے ذلیل اور بدتر سے بدتر حالت ذہن میں آسکتی ہے یا تصور  
میں آسکتی ہے وہ اس قوم کے لئے مخصوص کی گئی تھی جس کا نام محض بنی طاقت و عظمت و عزم و تہذیب کے  
غور میں شور و خروش (خدا متکار) رکھا گیا تھا۔ یہ غریب قوم اس خطاب کی صرف س سے مستحق قرار پائی کہ وہ اتنی  
تعلیم یافتہ، اتنی طاقتور تھی کہ مذہب نہیں تھی جتنی کہ منوہر راج کے ہم قوم افراد۔ اگر برہمن دیوتا کسی شور کو جان  
سے مار ڈالے تو اس کا پاپ زیادہ سے زیادہ، تا ہوگا جتنا کسی چھکلی یا مینڈک وغیرہ جانور کے مار ڈالنے کا۔ لیکن  
اگر یہ قسمت شور و مقدس برہمن کے قریب بھی پہنچ جائے تو یہ تباہ کر دینے والا ہے کہ اس کی سزا میں لکھا ہے کہ  
شور کے بیٹھنے کی جگہ کا گوشت کاٹ ڈالا جائے۔ وید جو آسمانی وراہمی کتاب ہے اگر تپا پاک شور  
اپنی برہمنی ہے اس کا کوئی لفظ کہیں سن پائے تو منوسمرتی کا حکم ہے کہ سیسہ گرم کر کے اس کے کان  
میں ڈال دیا جائے۔ اگر شور و آواز جرات کر بیٹھے کہ کسی برہمن کو گال دیے تو اس کے متعلق قانون ہے  
کہ مبتلا اس کی زبان کاٹ لی جائے۔ غرض کہیں تک بیان کیا جائے سر منویٰ سترائی ہی ہونا کہ

سہ مجرور رھیدے ۶۰ متر ۲۰۰ سٹہ ستر کے نیم: بکار ہم سے ڈیر سروت مائیکز کی کتاب: برہمنہ دھرم ۱۰۰۔

مزاؤں سے بھرا پڑا ہے۔

قدیم رومی اقوام | ہندوستان سے تگے بڑھے۔ رومی تہذیب ساری دنیا میں مشہور ہے۔ وہاں ساری مفتوحہ قومیں غلام سمجھی جاتی تھیں۔ درخت تعجب ہے کہ بایں تہذیب و شہنشاہی وہاں ان کی حالت ہندوستان کے شودروں سے بھی بدتر تھی چنانچہ اعلیٰ درجے کے ہندو بھی کہتے تھے کہ یہ کیسی شہرہ فتنے کی حالت قدیم زمانہ کی جمہوری سلطنتوں کے غلاموں سے ہر حالت میں بہتر تھی۔

ملک شام کے غیب کی جوانی رومن بادشاہوں کی رعایا تھے ان کو اپنی زمینوں پر کسی قسم کا مکانہ حق حاصل نہ تھا بلکہ وہ خیر ایک قسم کی جائیداد دیاں کئے جاتے تھے اور بالکل غلامانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ چنانچہ زمین کے منتقل کے وقت وہ بھی منتقل ہو جاتے تھے اور ملک سابق کو ان پر جو مکانہ اختیارات حاصل ہوئے تھے وہی قبضہ کر لیں اور اس پر جانے لگتے۔ یہودیوں کا حال اس رومن شہنشاہی میں عیسائیوں سے بھی بدتر تھا۔ درہرگز اس قبل نہ تھا کہ کسی حیثیت سے بھی ان پر رعایا کا الحاق کیا جاسکے۔ (لغات ۲۰ ص ۹۸)

قدیم اسپین کی حالت | رومن شہنشاہی کی یہ کیفیت اسپین میں اس وقت تھی جب یہ جزیرہ ناقص رومن کے زیرِ اقتدار تھا۔ چنانچہ اسپین کے مشہور مورخ ڈیوڈی بنی ہنریچ اسپین میں لکھتا ہے کہ اسپین کی حالت یہ تھی کہ ایک طرف وسیع علاقوں اور جائیدادوں کے مالک تھے جن کو لاتی فندی کہتے تھے اور دوسری طرف ایک بے شمار انبوہ تہرہوں کے مفلس باشندوں کا گھنا جو سارے کے سارے غلام سمجھے جاتے تھے۔ گورنر مجسٹریٹ، حاکم اور تمام رومن زمین ہر قسم کے محصول سے سرکاری طور پر مستثنیٰ تھے اور صورت کا سارا باران غریب باشندوں پر پڑا ہوا تھا۔ یہ دولت مند لوگ، سرکاری حکام، وسیع علاقوں کے مالک اور خطاب یافتہ رئیس بڑے پر تکلف اور شاندار معمول میں پیش کرتے تھے اور غریب رعایا کے بد نصیب افراد غلاموں کی حیثیت میں ان کی میزوں کو لذت کھانوں اور پرانی شرابوں سے آراستہ کرتے اور یہ امیر مندوں پر کیے لگائے دارمیش دیتے، ورنہ اڑاتے یا منے مطہریں کے طے تھے اور خوبصورت عورتیں ناچ گانے سے ان کا دل خوش کرتیں۔ ملک کے خاص لوگوں میں دوست کی یہ کثرت عام رعایا کی تنگدستی کو در بھی نمایاں کرتی تھی (ص ۱۲۰)۔



قیصر اپنے آپ کو سلطنت کی کل زمینوں کا مالک تصور کرتا تھا اور رعایا کی نسبت سمجھتا تھا کہ زمین کے متعلق وہ کسی قسم کے مالکانہ حقوق نہیں رکھتی (ص ۲۱۶)۔ یہی طرح کے سیاسی حقوق یا ایسے حقوق جو ایک آزاد شخص کو کسی حکومت میں حاصل ہوتے ہیں ان سے وہ محروم تھے۔ (ص ۲۱۷)۔ کاشتکار بھی بالکل غلام سمجھے جاتے تھے۔ مگر کسی شخص کے نہیں بلکہ اس زمین کے جس کو وہ کاشت کرتے تھے۔ مالک، راضی جب زمین کو کسی شخص کے ہاتھ فروخت کرتا تھا تو کاشتکار بھی ساتھ ہی فروخت ہو جاتا تھا (ص ۲۱۷)۔ پھر وہ غریب رعایا جس کو اس طرح غلام بنالیا گیا تھا ان کی حالت یہ تھی کہ ایک ایک میہ کے حضور میں آتے تھے ہزار غلام خدمت کے لئے حاضر رہتے تھے چنانچہ دفتری نکتہ ہے کہ مالک گال (فرانس) میں ایک شخص کے پاس پانچ ہزار اور دوسرے کے پاس آٹھ ہزار غلام تھے (ص ۲۱۷)۔ ان بد نصیب لوگوں پر جس قدر منافع طے ہو جاتا تھا۔ ان کو دفتری ان الفاظ میں بیان کرتا ہے: "غلاموں پر سختیاں بڑی بے رحمی سے کی جاتی تھیں۔ بعض اوقات آقا اپنے غلام کو تین سو کوڑے صرف اس جرم پر لگا تا تھا کہ مانگتے ہی فوراً گرم پانی اس کے سامنے کیوں نہ حاضر کیا گیا اور کیوں آقا کو پانی کے لئے چند منٹ انتظار کرنا پڑا۔" (ص ۲۱۸)۔

اس خوفناک ظلم و زیادتی کا انجام یہ ہوتا تھا کہ وہ بھی دفتری ہی کی زبان سے سننے پر غرض سوداگرانہ جرم رعایا اور کاشتکار حکومت کے جواز آقاؤں کے تشدد اور مالکان راضی کے ظلم سے بچنے کے لئے آخری عدالت چلی کرتے کہ گھر بار چھوڑ کر جنگل کو نکل جاتے اور وہاں رہنری اور قزاقی کا پیشہ اختیار کرتے۔ جب ان کو موقع ملتا ہے تو ان سے خوب جی کھول کر بدلہ نکالتے اور ان کے عیش و آرام کے گھروں اور زیبکلف محلوں کو بوشیت و زراعت کوئی دو تین دن کے بیچہ میں گرفتار ہو جاتا تو اسے زندہ نہ چھوڑتے۔ (ص ۲۱۸)

## بنی اسرائیل کی عظیم الشان سلطنت میں یہودیوں کا برتاؤ وغیرہ کے ساتھ

ان دونوں مہذب قوموں کے علاوہ دور قدیم کی ایک عظیم الشان سلطنت بنی اسرائیل کی تھی۔ یہ عظیم اعلیٰ درجہ کی تہذیب اور ایک عمدہ تمدن کی مالک تھی۔ اپنے زمانہ میں یہ قوم دولت ثروت، حکومت و

عزت اور عیب و نقت کے تحت تمام دنیا میں ایسا ثانی نہیں رکھتی تھی۔ خود خدا انہیں خطاب کر کے فرماتا ہے کہ **رَبِّ قُصَّصْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ** (میں نے تم کو تمام دنیا پر فضیلت دی تھی) اقوام عام ہیں اس قوم کو ایک خصوصیت یہ حاصل ہے کہ جتنے پیغمبر اور نبی اس قوم میں مبعوث ہوئے، تنے کو دوسری قوم میں نہیں آئے۔ یہ قوم ایک مستقل شریعت کی مالک اور بہت سی اہمی کتابوں کی حامل تھی جن کا مجموعہ **ہدانا** کہہ سکتے ہیں۔ اور یہ ہیں کہ اس مہذب اور متہذبن قوم نے دوسری قوموں کے ساتھ کس قسم کا برتاؤ کیا۔

جب ہم اس قوم کا شرعی قانون دیکھتے ہیں تو حیران ہو جاتے ہیں۔ دوسروں سے رو دہری و حسن سلوک کا تو کی ذکر ہے وہاں تہذیبوں سے اس درجہ رچی سختی و درشتی کے ساتھ پیش آنے کا حکم دیا گیا ہے کہ پڑھکر بدن کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ سنئے قانون تھا کہ جب دشمن پر حملہ کیا جائے تو اگر دشمن سخت کاغذ ہشمندہ ہو رہے ہوں تو اس سے پہلے کہ وہ سے تب تو شہر کے سرے یا شہر کے خاتم بنائے جائیں اور ان سے خدمت لی جائے۔ اور اگر وہ لوگ صبح نہ کریں تو فوجیاب ہونے کے بعد سامنے مردوں کو بے درشتی پیش کر دیں جس سے کسی قسم کی کوئی رعایت یا رواداری ان سے نہ برتی جائے۔ ان کی ساری عورتوں و تمام بچوں کو گرفتار کر کے نوٹری غلام بنائے جائیں۔ ان کے مویشی اور ہر قسم کا مال و ارباب لوٹ لیا جائے۔ چنانچہ مندرجہ ذیل عبارت میں بنی اسرائیل کو یہ احکام دیئے گئے ہیں۔

۱۰ اور جب تو کسی شہر کے پاس اس سے دشمن کے لئے آپہنچے تو پہلے سے صلح کا بیڑا کر  
 نبیوں ہو گا کہ اگر وہ تجھے جواب دے کہ صلح منظور ہے شہر کے حصہ نہ لے کرے گا کھولے  
 تو ساری خلیق جو اس شہر میں باقی خائے تیری فراغت رہو گی اور تیری خدمت کرے گی۔  
 ورنہ اگر وہ تجھ سے صلح نہ کرے بلکہ تجھ سے جنگ کرے تو تو اس کا محاصرہ کر اور جب خدا  
 پر خدا سے ہرے قبضے میں کر دے تو اس کے ہر ایک مرد کو نواریں چار سے  
 تیس کرے مگر عورتوں اور بچوں اور مرد شی کو اور جو کچھ اس شہر میں ہو اس کا سب روٹ



نے سٹے لے۔ پورے دہائیوں کی اس وٹ کو جو خداوند تیرے خدا نے تجھے  
دی ہے کھائیو۔ اسی طرح سے تو ان سب شہروں سے جو تجھ سے بہت دور ہیں  
اصطاف قوموں کے شہروں میں سے نہیں ہیں کجیو۔ (استثنا ۱۰: ۱۵-۱۵)

معاذ گارشاد ہوتا ہے کہ شہر کو فتح کرنے کے بعد کسی جاندار اور ذی روح کو زندہ نہ رہنے دیا جائے۔  
لیکن ان قوموں کے شہروں میں جنہیں خداوند تیرا خدا تیری میراث کر دیتا ہے کسی  
جنیز کو جو بے نسل لیتی ہے حیات نہ چھوڑیو۔ (استثنا ۱۱: ۱۶)

ایک موقع پر حضرت موسیٰ کی ہدایت کے مطابق جب بنی اسرائیل نے دشمن کے سارے  
مردوں کو بے استثنا قتل کر چکنے کے بعد ان کی عورتوں اور بچوں کو لونڈی غلام بنایا اور ان کے تمام  
مواشی اور بھیڑ بکریوں کو اور سارے مال و ایاب کو لوٹ لیا اور اس کے بعد ان کے شہروں اور قلعوں کو آگ  
لگا کر خاک سیاہ کر دینے کے بعد حضرت موسیٰ کے حضور میں حاضر ہوئے تو آپ ان پر اس وجہ سے بہت  
ناراض ہوئے کہ تم نے دشمنوں کے بچوں اور عورتوں کو کیوں زندہ رکھا اور حکم دیا کہ جتنے بچوں اور عورتوں  
کو گرفتار کر کے لائے ہو سب کی بھی گردن مارو۔ صرف کنواری لڑکیوں کو اپنے لئے زندہ رکھ لو۔ باقی سب  
کو تلوار کے گھاٹ اتار دو۔ چنانچہ اتنا ہے۔

موسیٰ نے ان کو لڑائی پر بھجا۔ ایک ایک فرقہ کے پیچھے ایک بزرگ کو انھیں اور اسے رکھ جان کے  
بیٹے فیناس کو پاک ظرافت کے ساتھ بھیجا اور بھونکنے کے نرسنگے اس کے ہاتھ میں تھے اور  
انھوں نے دریائیوں سے لڑائی کی۔ جیسا خداوند نے موسیٰ کو فرمایا تھا اور سارے مردوں کو قتل  
کیا۔ اور انھوں نے ان مقتولوں کے سوا اسی اور رقم اور صورت اور حور اور ربح کو جو دریان  
کے پانچ بادشاہ تھے جان سے مارا۔ اور عبور کے بیٹے بعام کو بھی تلو سے قتل کیا۔ اور  
بنی اسرائیل نے دریان کی عورتوں اور ان کے بچوں کو اسیر کیا۔ درن کی مواشی اور بھیڑ  
بکری اور مال و اسباب سب کچھ لوٹ لیا۔ اور ان کے سارے شہروں کو جن میں وہ رہتے  
تھے دریان کے سب قلعوں کو بھونک دیا اور انھوں نے ساری غنیمت اور سارے اسیر

انسان اور حیوان لئے اور وہ قیدی اور غنیمت اور لوٹ۔ موسیٰ اور الیگزرا کا ہن اور  
 بنی اسرائیل کی ساری جماعت کے پاس خیمہ گاہ میں موسیٰ کے میدانوں میں یہود کے کنار  
 جو یہود کے مقابل ہے لائے۔ تب موسیٰ اور الیگزرا کا ہن در جماعت کے سارے سردار  
 ن کے استقبال کے لئے خیمہ گاہ سے باہر گئے اور موسیٰ لشکر کے رئیسوں پر اور ان پر جو  
 ہزروں کے سردار تھے دران پر جو سینکڑوں کے سردار تھے جو جنگ کر کے پھرے غصے ہوا۔  
 دران کو کہا کہ کیا تم نے سب عورتوں کو جتا رکھا۔ دیکھو یہ بلعام کے کہنے سے قہور کے  
 بہت خداوند کے آگے اسرائیل کے گنہگار ہونے کا باعث ہوئیں۔ چنانچہ خداوند کی جانت  
 میں وہ آئی سو تم ان بچوں کو جتنے لڑکے ہیں سب کو قتل کرو۔ اور ہر ایک عورت کو جو  
 مرد کی صحبت سے واقف ہے جان سے مارو۔ لیکن وہ لڑکیاں جو مرد کی صحبت سے  
 واقف نہیں ہوئیں ان کو اپنے لئے زندہ رکھو۔ (کنفی ۲۱: ۶-۱۸)

چونکہ وہ لوگ جن پر بنی اسرائیل چڑھا کر گئے تھے بنی اسرائیل میں سے نہ تھے بلکہ دوسری  
 قوموں کے انسان تھے اس لئے ان کو قتل کرنے اور ان کی لاشوں کو چھونے کی وجہ سے  
 بنی اسرائیل کے مطہر اور مقدس انسان سراسر پاک ہو گئے پاک کس طرح ہوئے اس کی تفصیل  
 کے لئے مندرجہ ذیل احکام پڑھو:-

”اور تم سات دن تک خیمہ گاہ سے باہر ہو۔ جس کسی نے آدمی کو مارا ہو اور جس کسی نے ماش  
 کو چھوا ہو وہ آپ کو اور اپنے قیدیوں کو تیسرے دن اور ساتویں دن میں پاک کرے۔ تم  
 اپنے سب کپڑے اور سب جھڑے کے برتن اور سب بکری کے بالوں کی بنی ہوئی چیزیں اور  
 کاٹھ کے سب برتن پاک کرو۔ تب الیگزرا کا ہن نے ان سپاہیوں کو جو جنگ پر گئے تھے  
 کہا کہ شریعت کا حکم جو خداوند نے موسیٰ کو فرمایا سو یہ ہے۔ فقط سونا، روپہ، پیتل اور  
 رنگا، سیا اور وہ سب چیزیں جو آگ میں ڈالی جاتی ہیں تم انھیں آگ میں ڈالو اور وہ  
 پاک ہوں گی۔ پھر انھیں جدائی کے پانی سے بھی پاک کرو۔ پھر وہ سب چیزیں جو آگ میں



نہیں ڈالی جاتیں تم، انھیں اس پانی میں ڈالو اور تم ساتویں دن اپنے کپڑے دھوؤ۔ تاکہ تم پاک ہو۔ بعد اس کے خیمہ گاہیں نہ خل ہو گئیں ۳۱: ۱۹-۲۳۔

ایک جگہ دشمنوں کی سات بڑی اور قوی قوموں پر چڑھائی کرنے کا حکم ہے۔ ان کے ساتھ جس قسم کا سلوک کرنے کا حکم دیا گیا ہے وہ یہ ہے۔

جب کہ خداوند تیرا خدا کچھ کو س، سرزمین میں جس کا وارث تو ہونے جاتا ہے داخل کرے اور تیرے آگے سے ان بہت سی قوموں کو دفع یعنی جینوں، اور چرباسیوں اور اورہیوں اور کغانیوں اور فرزیوں اور جویوں اور یوسویوں کو جو سات قومیں کہ بڑی اور قوی تھیں وہ ہیں۔ اور جبکہ خداوند تیرا خدا انھیں تیرے حوالے کرے تو تو انھیں، ریو اور حرم کچھو، نہ تو ان سے عہد کریو اور نہ ان پر حرم کریو۔ نہ ان سے بیاہ کرنا۔ اس کے بیٹے کو اپنی بیٹی نہ دینا۔ نہ اپنے بیٹے کے سے اس کی کوئی بیٹی لین۔ کیونکہ وہ تیرے بیٹے کو میری پیروی سے پھرائیں گے۔ تاکہ وہ در معبودوں کی عبادت کریں اور خداوند کا غصہ تجھ پر بھڑکے گا۔ اور وہ تجھے بچا یک ہاک کر دے گا، سو تم ن سے یہ سلوک کرو، تم ان کے مذبحوں کو ڈھا دو۔ ان کے بتوں کو توڑو۔ ان کے گھنے باغوں کو کاٹ ڈالو۔ اور ان کی تراشی ہوئی موتیں آگ میں جلا دو۔ (استثناء ۱-۵)

یہ تو جوئی غیہوں سے رو داری کی تعلیم: اب ان کا جو سلوک اپنوں سے تھا وہ بھی من ہیجئے۔ ایک مرتبہ ایک جھگڑے پر بنی، اسرائیل نے اپنے ہی ایک قبیلے بنی بمین پر سو چار لاکھ کی عظیم اٹان جمعیت کے ساتھ حملہ کیا۔ بنی بمین اگرچہ کثرت تعداد میں حملہ آوروں کے برابر نہ تھے مگر ذات میں ان سے پیٹے بھی نہ تھے۔ انھوں نے بھی کٹ کر مر جانے کو ذلت کی زندگی بہتر ترجیح دی۔ چھبیس ہزار اور سو چار لاکھ کا مقابلہ کیا، مگر بقول شخصے جو بن سے درگزرے وہ جو چاہے سو کر گزرے۔ بنی بمین ایسی بے جگری کے ساتھ لڑے کہ پہلے ہی دن بائیس ہزار اسرائیلیوں کو قتل کر کے خاک میں ملا دیا۔ (قاضیون ۲۰: ۳۱)

بنی اسرائیل نے کہا یہ تو کچھ نہ ہوئی بکیا کریں۔ خیر خداوند سے صلح یونہی کہ ہم اپنی بھائی بنیمین کے بیٹوں سے لڑنے کے لئے نہ پھر چڑھے ہیں یا نہیں؟ خداوند نے فرمایا: ۲۰۰ س ہزار چڑھو۔ (دقاظون ۲۰:۲) دوسرے دن جوڑائی کا بازار گرم ہوا تو بنی بنیمین نے بنی اسرائیل کے اٹھارہ ہزار آدمی، ر کے زمین پر ڈل دیے۔ (دقاظون ۲۵:۲)

جب بنیمین اور ہٹا رو پورے پالیس ہزار اسرائیلیوں کو چوبیس ہزار بنی بنیمین نے قتل کر ڈالا تو بنی اسرائیل بڑے گھبرائے۔ چنانچہ سارے لوگ، نئے اور قد کے گھر میں آئے اور روئے درہاں خداوند کے حضور بیٹھے۔ اور اس دن سب نے تمام تک روقہ رکھ کر بنی بنیمین خداوند کے آگے گزرائیں۔ (دقاظون ۲۶:۲) چنانچہ خداوند ان سے راضی ہو گیا و فرمود کہ میں کل ان کو تیرے ہاتھ میں کر دوں گا۔ (دقاظون ۲۸:۲) تیسرے دن بڑے گھمان کا دن پڑا اور خداوند کے اصرار کے مطابق اس دن بنی اسرائیل کو کامل فتح ہوئی اور انھوں نے اس دن یکس ہزار ایک سو بنیمین کو قتل کیا۔ (دقاظون ۲۵:۲۰)

جب اسرائیلی اس فوج کو شکست دے چکے تو بنی بنیمین کی بستیوں کی طرف متوجہ ہوئے اور وہاں جو مرد سلا آئے تہ تیغ کیا۔ و مردوں اور حیوانات کو اور ان سب کو جو ان کے ہاتھ آئے اور جس جس شہر میں گئے ان سب کو بھونک دیا۔ (دقاظون ۲۹:۱۰) آپس کے درمیان جھگڑے میں دونوں طرف کے پینسٹ ہزار سے زیادہ آدمی کٹ مرے۔

مرغی کو توٹکے کا لکڑی کافی ہوتا ہے۔ بنی بنیمین چھوٹا قبیلہ تھا۔ اس خانہ جنگی میں تباہ ہو گیا۔ جب یہ سب کچھ ہو چکا ورتنی تباہی و بربادی ہوئی تھی وہ ہوئی تو چونکہ وہ اپنی ہی قبیلہ تھا اس لئے اب بنی اسرائیل اپنے بھائی بنی بنیمین کی بابت بچتے اور پوچھتے کہ آج کے دن بنی اسرائیل کا ایک فرقہ کٹ گیا (دقاظون ۲۹:۲) مگر اب کیا ہو سکتا تھا۔ مرے ہوئے کس طرح واپس آ سکتے تھے لیکن جتنے بچے بچے لوگ اس قبیلے کے رہ گئے تھے سب کو کھلا بھیجا کہ کہاٹن معاف کرو۔ پچھلی باتوں پر خاک ڈالو اور سوا مل بیٹھو۔ وہ بھی رے خاناں برباد جب اس سدا متی کے



پیغام (قاضیوں ۱۲۰۲) کو قبول کر کے بنی اسرائیل کے پاس آئے تو بنی اسرائیل نے انھیں ۷ تختوں ۷ تختیوں  
 ان کی خیر خاطر مدارات کی اور ان سے بڑی ہمدردی ظاہر کی کہ: حق آپس کی مڑائی میں ان کشت  
 خون ہوا۔ اب سب سے پہلے بنی اسرائیل کو یہ فکر پڑی کہ بنی بنیمن کی ساری عورتیں تو ہم نے مار ڈالیں  
 اب ان کے بچے بیویاں کہاں سے ملیں گی تاکہ ان کی نسل منقطع نہ ہو۔ آخر کار یہ تدبیر سمجھ میں آئی کہ  
 جب بنی بنیمن پر لشکر کشی کی تیاریاں ہو رہی تھیں اور ساری بنی اسرائیل کے فرقے ایک جگہ  
 ان سے جنگ کرنے کے لئے جمع ہوئے تھے تو اس وقت ایک قبیلہ بنیمن جلعاد نامی لڑنے کے لئے نہ  
 آیا تھا جس پر جرم کافی تھا۔ لہذا یہ کام کیا جائے کہ اس پر قوج کشی کر کے جتنی کنواری لڑکیاں ان کی مل سکیں  
 پکڑ لائیں اور لا کر بنی بنیمن کی خدمت میں پیش کر دیں تاکہ بیچارے بنیمنوں کے کچھ تو آنسو کھیں اور  
 وہ سمجھیں کہ واقعی ہمارے بھائی ہمارے حقیقی اور سچے ہمدرد ہیں کہ ہمارے بچے بیویاں فراہم کر دیں۔  
 (بنی اسرائیل نے اپنی بیٹیاں انھیں اس لئے نہ دیں کہ انھوں نے قسم کھائی تھی کہ ہم اپنی بیٹیاں  
 جوہر کرنے کو نہیں نہیں دیں گے: قاضیوں ۱۲۱)

چنانچہ بنی اسرائیل نے فوراً بارہ ہزار بہادروں کا ایک لشکر جہاز تیار کیا اور انھیں یہ حکم دیکر  
 روانہ کر دیا کہ بنیمن جلعاد کے باشندوں کو جا کے عورتوں اور بچوں سمیت قتل کرو اور یہ وہ کام ہے جس کا  
 تم کو کرنا ضرور ہے کہ سارے مردوں اور ان عورتوں کو جو مرد سے ہمبستر ہوئی ہوں ہلاک کر دینا (قاضیوں ۱۲۰۲)  
 چنانچہ غازیان نامدار کا یہ لشکر جوابہ خبر اور غافل بنیمن جلعاد کے باشندوں پر چڑھا۔ ان میں انھیں کل  
 چار سو کنواری عورتیں جو مرد سے ناواقف تھیں ملیں (قاضیوں ۱۲۰۳) انھیں وہ غازی پکڑ لئے اور لا کر  
 بنی بنیمن کے سپرد کر دیا۔ (قاضیوں ۱۲۰۴) لیکن مشکل اب بھی آسان نہ ہوئی۔ کیونکہ یہ کنواریاں ان لوگوں  
 کے لئے کافی نہ تھیں اور ضرورت اور باقی رہ گئی (قاضیوں ۱۲۰۵) چنانچہ بوڑھے بوڑھے بزرگ آدمی  
 پھر جمع ہوئے اور سوچنے لگے کہ اس مشکل کا حل کیا اختیار کیا جائے؟ آخر کار ایک لاجواب ترکیب  
 ان کی سمجھ میں آئی اور وہ یہ تھی کہ سیلا میں کے مقام پر جو ایک مذہبی میدہ لگتا ہے، وہ عورتیں اور مرد  
 خداوند کی عید منانے کے لئے جمع ہوتے ہیں وہاں بنی بنیمن انگوری باغوں کے درمیان گھات میں

بیٹھ جائیں اور سیدائیں کی بنیوں پر اپنا ٹک ٹک کر کے جو غورست جس شخص کو بند کرے وہ اسے برا قتل  
 بنی بیوی بنائے اور اپنے لاک کوٹے بنائے۔ (رقصیوں ۲۰۰) جب ان عورتوں کے باپ بھائی  
 ہمارے پاس فریادیں گے تو ہم کہہ دیں گے کہ بھئی جانے دو۔ ان پر یہ رکی فطرت بڑی کرو۔  
 (رقصیوں ۲۰۱) آخر کسی نہ کسی کو تم بنی بنی دیتے ہی ورکھ جہیز اور سارا بہت کچھ ساتھ دینا پڑتا۔ شرک  
 سکتے ہی چھوٹ گئے۔ بنی قبیلہ میں کوس کو رنجہ میں کیا نال ہو سکتا تھا پن بج انھوں نے اپنے  
 ہم یوں کے کہنے پر عمل کیا اور نہایت مصاف کے ساتھ اپنے تبار کے موافق ان میں سے جو ناچتی تھی  
 تھیں جنھیں کھڑیا تھا ایک ایک نے اپنے لئے جو روٹی (رقصیوں ۲۰۲) ورنہ مرم خوش خوش بنی  
 تباد شدہ بستیوں کو رو نہ ہو گئے ورنہ ان کی مرمت کر کے ان میں سے گئے (رقصیوں ۲۰۳) اور اس طرح  
 اس قضیہ نامرضیہ کا بڑی خوش سونپی سے خاتمہ ہو گیا۔

دیکھا آپ نے حسن سوگ اور روری کی کتنی حیرت انگیز شاہیں بنی یہ سہیل کی  
 تاریخ ہمارے سامنے پیش کرتی ہے۔

بنی سہیل کا جو سنوک بنوں اور غیروں سے تھا اس عجب و غریب حکایت کے بعد اسکی  
 اور مثالیں دینے کی اگرچہ قطعاً ضرورت باقی نہیں رہتی لیکن اب ذکر یہ ہے تو یہ سہیل کی سہیل کے  
 لئے حکم تھا کہ جب تو اپنے ہمسائے کے کشتن میں دخل ہو تو بے گورچہ ہے اپنی خوشی ست کی۔  
 (سنہ ۲۰۴) بنی دوسرے کے مال پر دست تصرف دراز کرنے کے لئے مالک کی مرضی اور اجازت کی  
 قطعاً ضرورت نہیں۔ جتنا چاہو کھاؤ پیو اور مزے اڑاؤ۔ کتنی محبت اور دینی اور داری کی تحیم ہے۔

اس سے اگلی آیت میں جو حکم دیا ہے وہ اس سے بھی زیادہ پر عطف ہے۔ ارشاد ہوتا ہے  
 "جب تو اپنے ہمسائے کے کھیت میں داخل ہو تو اپنے ہاتھ سے (جتنی چاہے) پالیں توڑے مگر کھیت کو  
 ہنسوں سے مت کاٹ" (سنہ ۲۰۵) دیکھئے کس قدر رعایت ہے کہ چاہے ہاتھ سے توڑ توڑ کر تم  
 کھیت کا ستبا اس کروے مگر متا احسن کھیت والے پر ضرور کر کہ دانتی سے کھیت کا صفایا نہ کر۔ آپ ہی  
 نصف سے فرمائیے کہ اس سے زیادہ مہربانی اپنے بھائی اور ہمسائے کے ساتھ اور کیا ہو سکتی ہے اور



یہ ہم پرانی اسی عظیم شان ہے کہ کھیت وے جس قدر بھی تکریم اور کریں تھوڑا ہے۔  
 ناظرین! ذرا انصاف غور فرمائیں کہ یہ دونوں حکم کس قدر دہنگیز ہیں۔ اگر آج دنیا میں یہودیوں  
 کی حکومت قائم ہو جائے، اور ان کی شریعت کے مطابق احکامات جاری ہو تو ہمک کس قدر فتنہ و فساد  
 لڑائی جھگڑے اور قتل و غارت کا آجگاہ بن جائے۔

## یہودی کس قدر ذلت کے ساتھ دوسری قوموں کو دیکھتے تھے؟

یہودی اپنے آپ کو جتنا معزز، جس قدر محترم و رجب قابل تکریم سمجھتے تھے اور دوسری قوموں کو  
 جتنے ذلیل جس قدر کمینہ اور رجب قابل نفرت سمجھتے تھے، اس کو واضح طور پر سمجھنے کے لئے کتاب، مسئلہ کے  
 چودھویں باب کی ایک سو بیست پڑھئے، لکھا ہے۔

”جو جنوں آپ سے مر جائے تم سے مت کھاؤ، تو اسے کسی یہودی کو جو تیرے  
 بھائیوں کے اندر سود بھجوا تاکہ وہ اسے کھائے یا کسی اجنبی کے ہاتھ بیچ ڈالو۔ کیونکہ تو  
 خداوند اپنے خدا کی مقدس قوم ہے۔“

یعنی اپنے لئے مردار اس لئے حرام کیا گیا کہ خود کو خدا کی مقدس قوم سمجھ، ہاں یہودیوں اور  
 جنہوں کو کھلنے والے دن کے ہاتھ میں مردار کو بیچ ڈالنے میں کوئی مضائقہ نہیں، اس سے اندازہ  
 ہو سکتا ہے کہ یہودی دوسری قوموں سے کہاں تک رواداری برت سکتے تھے اور انھوں نے کتنی رواداری  
 دوسروں سے برتی ہوگی۔ یہودی خدا کی دوسری مخلوق کے مقابلہ میں اپنے آپ کو جس قدر اعلیٰ سمجھتے تھے  
 اس کو قرآن مجید نے اپنی کی زبان سے اس طرح بیان کیا ہے۔ یٰٰحٰنُ اٰیْمَآءُ الذِّیْنَ رَاجَعًا ؕ (اندہ ۱۰: ۱۰)  
 ہم خدا کے کہیں، اور اس کے پیارے ہیں۔

خدا کے یہ بیٹے، اللہ پیارے خدا کی دوسری غریب مخلوق کو کس ذات اور حقارت کر دیکھتے  
 تھے اس کے لئے یہ بیان کر دین کافی ہو گا کہ ان کو دوسری قوموں سے اپنی بیکر مینا بھی گوارا نہ تھا۔ کیونکہ  
 وہ خود بھی ناپاک تھیں اور ان کا پانی بھی ناپاک تھا۔ چنانچہ جب حضرت عیسیٰ نے ایک سفر کے دوران میں

راستہ کے ایک کنوئیں پر پیاس کی حالت میں ایک سامری عورت سے پانی مانگا تو اس عورت نے بڑے تعجب سے پوچھا کہ تو یہودی ہو کر مجھ سامری عورت سے پانی کیوں مانگتا ہے کیونکہ یہودی سامریوں سے کسی طرح کا برتاؤ نہیں رکھتے (یوحنا ۹: ۱۴)

## عیسائیوں کا سلوک غیروں کے ساتھ

یہ تو پڑھا آپ نے یہودیوں کا برتاؤ دوسروں کے ساتھ اب عیسائیوں کو لیجئے۔ چونکہ عیسائیوں کی کوئی علیحدہ شریعت نہیں۔ لہذا ان کے ہاں بھی وہ تمام احکامات قابل تسلیم ہیں جو یہودی شریعت میں رائج ہیں۔ اس بات کا ثبوت کہ یہودیوں اور عیسائیوں کی شریعت ایک ہی ہے اور عیسائی اسی شریعت پر کاربند ہیں جو موسیٰ لائے تھے۔ انجیل کا وہ فقرہ ہے جہاں حضرت عیسیٰ لوگوں کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں: "یہ سمجھو کہ میں تورات یا نبیوں کی کن بریں کو منسوخ کرنے آیا ہوں، منسوخ کرنے نہیں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب تک آسمان اور زمین مل نہ جائیں ایک لفظ یا ایک شوشہ تورات سے ہرگز نہ ٹلیگا جب تک سب کچھ پورا نہ ہو جائے" (متی ۵: ۱۷-۱۸)

اس فقرہ سے صاف ثابت ہے کہ عیسویت یہودی شریعت اور موسیٰ کتاب کے بیج فراں ہے تاہم انجیل میں دوسری قوموں کے متعلق نئے سخت اور شدید الفاظ موجود ہیں کہ یقین نہیں آتا کہ یہ شہزادہ امن کے منہ کے کلمات ہوں گے چنانچہ ایک جگہ انجیل میں صاف اور واضح طور پر دوسری قوموں کو کتوں سے تشبیہ دی گئی ہے (انجیل متی ۱۵: ۲۶) درحقیقت اور مقدس پرائیویس سوکھا گیا ہے۔ (متی ۷: ۶)

## قدیم ایرانیوں میں رواداری کی حیثیت

رواکی طرح ایران میں بھی ایک قدیم اور زبردست سلطنت قائم تھی جو ہر طرح شہنشاہی رومانی ہمسرد حریف تھی۔ اس سلطنت میں سب سے زیادہ عادل، رحمدل اور منصف مزاج شہنشاہ نوشیرواں گذرا ہے جو نوشیرواں عادل کے نام سے دنیا میں شہرت رکھتا ہے مگر فوس سے کہنا پڑتا ہے کہ اس کی عظیم الشان سلطنت



میں بھی اعلیٰ قوام کا برتاؤ بہت اقوام کے ساتھ روادارانہ نہیں تھا۔ چنانچہ لکھا ہے کہ جب ایک موقع پر نوٹیزاں کو روپے کی ضرورت پڑی تو ایک موچی نے چالیس لاکھ دھم بادشاہ کو اس شرط پر قرض دینے منظور کئے کہ میرے بیٹے کو جوڑھا لکھا اور مہذب ہے بادشاہ کوئی اعلیٰ عہدہ عطا فرمادے۔ نوٹیروں نے یہ شرط سن کر خفگی کے ساتھ روپیہ لینے سے انکار کر دیا اور کہا کہ جب موچیوں کے لڑکے سلطنت کے عہدہ دار ہوں گے تو کیسے شرفاً اور معززین کی اولاد ان کی جوتیاں سیدھی کرے گی۔ نہیں مجھے یہ بات ہرگز منظور نہیں کہ موچی کا لڑکا ایک خاندانی معزز آدمی کے برابر بیٹھے۔ (نوٹیزاں نامہ ص ۳۰)

## اسلام اور دوسری اقوام

غرض یہ تھی دنیا کی حالت جب اسلام کا روشن اور چمکدار سورج سرزمین عرب سے طلوع ہوا جسے دیکھتے ہی جہالت و تعصب کی تمام تاریکی آن داغ میں کا فود ہو گئی۔ اسلام نے دنیا کو کیا حقوق دیئے؟ اور کس درجہ دوسری قوموں سے فیاضانہ اور روادارانہ برتاؤ کی تلقین کی؟ یہی اس مضمون کا موضوع ہے اور اسی پر اب ہم تفصیلی نظر ڈالتے ہیں۔

اسلام نے جو حقوق انسان پر قائم کئے ہیں وہ تین طرح کے ہیں حقوق اللہ، حقوق النفس اور حقوق العباد۔ آخری طبقہ میں وہ موضوع آتا ہے جس پر ہمیں بحث کرنی ہے۔ یعنی اسلام میں غیر مسلموں سے رواداری کی تعلیم اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ وہ کیا تعلیم ہے جو اسلام نے غیر مسلموں کے متعلق ہمیں دی ہے اور جس پر کاربند ہونا ہر مسلمان کا اولین فرض ہے۔ ہمارا دعویٰ ہے کہ اسلام نے ہر قوم اور مذہب کے زیادہ اپنے پیروں کو غیر مسلموں سے رواداری و حسن سلوک کا حکم دیا ہے ثبوت میں ہم پہلے تعلیم کو پیش کریں گے ورنہ بعد بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طریق عمل اور اسوۂ حسنہ کو تفصیل حسب ذیل ہے۔

## ۱۔ اسلام کی تعلیم غیر مسلموں کے متعلق

۱۔ مساوت کی تعلیم | اس باب میں سب سے اول اسلام نے جو تعلیم دی وہ قوموں اور نسلوں کا امتیاز اور

قبیلوں و فرقوں کا فرق نہ تھا۔ سب سے پہلے سرمنے اعلیٰ ذات کے فرد و نسلی غور کا قطع فیہ کیا  
 ورنہ آؤ زبند علان کیا کہ کسی عیب کو کسی عجب پر کوئی فضیلت نہیں خدا کی ساری مخلوق پر برکت۔ کیونکہ سب  
 آدم کی واد میں بنی آدم میں سب سے زیادہ معزز ہی ہے جو خدا کا سب سے زیادہ فرمانبردار ہو رات  
 تکرّمہ اللہ بخدا لہذا تفکّر اس قدر خداوندی کا نزل ہونا تھا کہ قریش کے معزز سرور ملک حبش کے ہوئے  
 ہونٹ و لے یہ رنگ کے حبشی سے بھی درج میں نیچے ہو گئے اور فارسی نسل غلام اہل بیت نبوی میں شمار  
 ہونے لگے۔ سی مقدس تعلیم کا اثر تھا کہ یک غریب و بے پایہ حبشی کے انتقال پر کسری اور قیصر کی پر شوکت  
 سفینوں کے مالک اور دینے اسلام کے زبردست شہنشاہت ہر پردہ ہو کر رہا ہے

اٹھ گیا آج زمانے سے ہمارا آقا اٹھ گیا آج نقیب حشم پیغمبر

یہ دنیا میں سب سے پہلی مثال تھی کہ سلامت اس زوردار اس شان کے ساتھ نسلی فخر و غرور کا  
 خاتمہ کیا۔ اور تمام دنیا کے لوگوں کو اپنا بھائی و رشتہ جب انسان سمجھنے کی تعین کی۔ نسلی منافرت کو دور کیا  
 اور ایک دوسرے سے حسن سلوک کی تعلیم دی۔ رواداری کا فیادی قبول ہے کہ ہم دوسری قوموں کے فرد کو  
 اپنے ہی جیسا انسان سمجھیں کیونکہ صرف اسی وقت ہم ان سے رواداری و حسن سلوک کا برتاؤ کر سکتے ہیں۔ اگر  
 ہم نے دوسروں کو ذلیل و خوار درجہ کا انسان سمجھا تو پھر محال ہے کہ ہم ان کے ساتھ کسی قسم کا سلوک یا  
 رواداری برت سکیں۔ بنوں سے سلوک و حسن کرتا ہر کوئی سمجھتا ہے مگر یہ صرف اسلام ہی تھا جس نے  
 دنیا میں سب سے اول عالمگیر خوت و عالمگیر برادری کی تعلیم دی۔ دیکھئے حکیم مشرق نے اسلام کی جس  
 رواداری کی تعلیم کو کن حفاظ میں بیان کیا ہے کہتا ہے

بنی آدم اعضاء یکدیگرند کہ در آفرینش ز یک جوہرند

جو عضوے بردا آورد روزگار و اگر عضو ہار مناند قرار

یہ اسلام ہی ہے جس نے کسی قوم و کسی نسل انسانی کو ذلیل و خوار نہیں ٹھہرایا۔ قرآن نے ساری  
 دنیا کو مخاطب کر کے کہا کہ حلفکم من نفس واحدہ اور اس طرح ساری دنیا کو یک پیٹ فام پر کھڑا کر دیا۔  
 اہل نسانی عزت کی بنیاد صرف نیکی و خدائی فرمانبرداری پر رکھی۔ اسلام نے جو خدا پیش کیا وہ صرف بنو ہاشم





روداری کی اس سے بہتر مثال اسلام کے سوا کسی دوسرے مذہب میں بھی مل سکتی ہے؟

۴۔ دوسری قوموں کے | اسلام نے ایک نئی درجہ کی روداری کا نمونہ پیش کیا کہ یہود اور نصاریٰ کے مذہب مقدسوں کا احسان

یعنی یہود اور مسیحیوں کو خدا کا فرستادہ اور پیغمبر بنی تسلیم کیا۔ انا وحنان ایلک کما اوحینا لی وح

رسانا آیت (۶۳) اور جو کہ میں یہود و نصاریٰ پر ہی منتہی کے خود بھی نہیں پہنچی اور منجانب نہ تسلیم کیا (انزلنا

التورۃ فیہا ہدی و نور و انما نزلنا انجیل مہمدی و نور) و اس طرح یہود و نصاریٰ کی طرف ایک محبت

کا پل نہ بنوے۔ اس وقت ہی دونہا بیت مشہور و نمایاں مذہب تھے۔ باقی تمام مذہب کے متعلق بھی اس بات کو

تسلیم کیا کہ یہ قوم و ملت میں خدا کے نبی آتے رہے (ان میں امتیہ لا خلا فیہا اندین) مطلب یہ ہے کہ دیگر تمام

مذہب کے مقدس ہزاروں کی عزت کو مسلمان کی تحریف میں ہمیشہ کے لئے محفوظ کر دیا اور مسلمان کو کسی دوسرے کے

مذہبی پیشوا کو برا کہنے سے قحطی طور پر روک دیا و اس طرح ایک عالمگیر اخوت بھائی بھائی اور روداری کی بنیاد

دنیا میں قائم کی جس کا اسلام سے پہلے نام و نشان بھی نہ تھا۔

۵۔ دوسرے درجہ انصاف | پنجویں روداری بڑی ہی عجیب و غریب ہے جس کا قانون اسلام نے غیر مسلموں

کا حکم کے متعلق مقرر فرمایا ہے و وہ ہے ہر حالت میں عدل و انصاف۔ اسلام نے

حکم دیا کہ حارث خواہ کیسے ہی ہوں تم سے دوسرے لوگ خواہ کتنی ہی دشمنی کریں مگر تم کسی حال میں بھی عدل و

انصاف کو ہاتھ سے نہ دو۔ فایا لا یحکم منکم متان قوم علی لا تعدوا اعداؤہم اقرب للفقوی۔ یعنی کسی

قوم کی دشمنی اور عداوت تم کو اس بات کا لازم نہ کر دے کہ تم موقع پر عدل و انصاف نہ کرو۔ نہیں خواہ تم سے

کوئی کتنی ہی دشمنی کرے مگر تم جب اس کے متعلق کوئی بات کہو انصاف سے کہو اگر تمہارے ساتھ کسی کی دشمنی

ہے تو اس کی ہر بات میں کیڑے نہ ڈالو۔ دشمن اور مخالف کی جو اچھی بات دیکھو بیشک سے تسلیم کرو۔ اگر کبھی کوئی

معامہ پیش آجائے تو محض اس وجہ سے کہ فریق ثانی تمہارا دشمن ہے تم بددیانتی نہ کرنا بلکہ ٹھیک ٹھیک قانون

و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا۔ کیونکہ یہ نیک بخشی کی علامت ہے۔ غور کیجئے کتنا بہترین اور کتنا بے نظیر

قانون یہ اسلام نے بنایا۔ یوں سمجھئے کہ یہ قانون بنا کر اسلام نے جتنی مراعات غیر مسلموں کو دی جاسکتی تھیں

سب دیدیں۔ اور ان کو اس بات سے بالکل بے خوف کر دیا۔ کہ مسلمان ان کے ساتھ کوئی زیادتی



کریں گے یا کہ ہے وہ نئی جو ایسی حکمت اور صداقت کی باتیں ہم تک لایا جی اللہ علیہ وسلم۔

۶۔ دشمنوں سے بیک برائو | اپنے دشمنوں سے سخت اور صعب حالتوں میں بھی سزا منے اعلیٰ درجہ کی

رواۃ کی ہی بہتے کی نصیحت دی ہے فرمایا دفعہ باتنی ہی احسن۔ دشمن کی بدی و بربرائی کا ایسی خوبصورتی اور عمدگی کے ساتھ دفعیہ کرکہ (فادانذی سینٹ و سینہ صراوہ کا نہ ولی سمیع) یعنی وہ جو سخت دشمن ہو کہ دوست بن جائے بتدایے دشمن کے ساتھ اس سے زیادہ بدی اور کج ہو سکتی ہے؟ پس یہ نہیں ہے۔

۷۔ مظهر حسن سوک کی نصیحت | اللہ تعالیٰ نے ایک عام رواداری اور حسن سوک کا ارت و کس جامعیت

کے ساتھ فرمایا ہے چنانچہ حکم دیا ہے کہ واعدواہ و لا تنبروا بہ شیئا و لا والدین احسانا و بذی و البیئنی و المنکین و البخاری و القربی و البخاری و الجنب و صاحب بالجنب و ابن السبیل و ما ملکت ایمانکم ان الله لا یحب من کان مختالا فخورا۔ یعنی اللہ کی عبادت کرو اور اس کی عبادت میں کسی کو اس کا شریک نہ بناؤ۔ اپنے والدین کے ساتھ احسان کرو۔ اپنے رشتہ داروں کے ساتھ بھی اور یتیموں، مسکینوں، ورثہ و سیول کے ساتھ خواہ دور کے ہوں یا پاس کے اپنے ساتھیوں کے ساتھ۔ مسافروں اور غلاموں کے ساتھ غرض سب کے ساتھ احسان مروت اور سلوک کرو۔ نہ تمہیں یہ غور ہو کہ تم نسل میں ان سے اعلیٰ ہو اس لئے نصیب و لیل سمجھو۔ نہ تمہیں یہ تکبر ہو کہ تم طاقت میں یا دولت میں ان سے بڑھے ہوئے ہو اور اس لئے وہ حقیر میں۔ جانے رہو کہ اللہ تعالیٰ نہ تکبر کو پسند فرماتا ہے اور نہ شیخی باز کو۔ اس آیت میں جن جن لوگوں سے احسان و مروت کرنے کی تعلیم دی گئی ہے ہرگز اس میں کوئی تخصیص اس کے مذہب کی نہیں کی گئی۔ خواہ وہ لوگ مسلمان ہوں یا کافر۔ ہر حال ان کے ساتھ احسان کرو۔

۸۔ غیر مسلموں کے ساتھ حسن سوک | ایک مقام پر تو قرآن کریم نے نہایت ہی صاف اور کھلے الفاظ میں

غیر مسلموں سے رواداری حسن سوک اور احسان و مروت کی تعلیم دی ہے ارشاد ہوتا ہے لا یفککم اللہ عن ذننکم بقا تلواکم فی الدین و فی النضر جو الکم من دینا کم ان تبروہم و تقسطوا الیہم ان الله یحب المقسطین۔ یعنی اللہ تعالیٰ تمہیں اس بات سے نہیں روکتا کہ جن لوگوں نے تم سے مذہب کی بنا پر جنگ نہیں کی اور تم کو تباہ نہ کر دیا ہے۔ تم سے نہیں نکال دیتا تم ان سے احسان و مروت سے پیش آؤ ورنہ ان کے

ساتھ انصاف کرو۔ بیشک اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے

آخری فقرہ میں گوئے اس امر کی تاکید کی ہے کہ غصہ ایسے اشخاص سے ملوک اور حسان کرو۔

آیت کے لٹکے حصہ میں بیشک ایسے ظالموں سے پیچیدہ رستہ کیا ہے۔ آیت بت چھوٹوں نے طرح طرح کی تکلیفیں مسلمانوں کو پہنچائیں اور کوئی دقیقہ بزار نہ کیا، اٹھ نہ رکھا مگر وہاں بھی ایسے لوگوں سے صرف دوستی کرنے کی ممانعت کی ہے۔ جتنی حدت و سوک کو وہاں بھی منع نہیں کیا۔

۹۔ قیدیوں کے ساتھ سلوک کی تعلیم | آئینہ دو پھر نہ دہیں، ہم نے قیدیوں تک رواداری برتی ہے کہ اپنے قیدیوں کے ساتھ بھی احسان اور سلوک کی تعلیم دی ہے اور ان کو بھی حقیر و رذیل نہیں سمجھنے دیا۔

مومنین کی صفت ہی خدا تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ جلعون اطعام علیٰ جہر مسکینا ویتبوا و اسیرا۔ ایسی وہ خدا کی محبت میں غریبوں قیدیوں اور قیدیوں کو کھانا کھاتے ہیں۔ مسلمانوں کے پاس قیدی صرف وہی لوگ ہوتے تھے جو کافر مشرک ہوتے تھے کیونکہ وہی لڑیوں میں گرفتار نہ کرتے تھے، اسلام کی رحمت و شفقت دیکھئے کہ اس نے غیر مسلم قیدیوں کو بھی آرام سے رکھنے و رن سے نہائی رواداری برتنے کی تلقین فرمائی ہے۔

۱۰۔ غیروں سے احسان کرنے کے متعلق | غیر مسلموں سے احسان سلوک سے پس آئے ورنہ کے ساتھ ہر قسم کی احسان کرنے کے متعلق ایک آیت قرآن مجید کی بڑی عجیب ہے۔ سنئے

ان الله يامر بالعدل والاحسان وابتاؤ ذی القربى یعنی اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ تم ہر شخص سے عدل احسان کا موازنہ کرو یہی نہیں بلکہ احسان کرو اور پھر احسان بھی اس طرح کہ تمہارے دل میں خیال بھی نہ گذرے کہ یہ ہم اس شخص پر احسان کر رہے ہیں بنی نوع انسان کے ساتھ رواداری بہتے، ورنہ کے ساتھ احسان سلوک کرنے کی اس سے زیادہ جامع تعلیم کسی بھی مذہب میں نہیں پائی جاتی۔ یہ صرف اسلام ہی جس میں ہر مسلمان کو بلا امتیاز ہر انسان کے ساتھ ہمدردی، احسان اور رواداری کی تعلیم دی گئی ہے۔ کہ دنیا کا کوئی دوسرا مذہب بھی اپنی اباہی کتاب میں اس قسم کی ایک آیت پیش کر سکتا ہے، ہرگز نہیں۔

۱۱۔ ظالم سے بڑاؤ کی تعلیم | جب دشمنوں کے ظلم اور ان کی تعزیرات حد سے بڑھ جائیں تو پھر انھیں



سزا دینی بھی عین قانونِ صاف کے مطابق ہے مگر اس سزا کے متعلق بھی جو قانونِ اسلام نے بتایا ہے وہ بہ نسبتِ بزرے کہنے کے قابل ہے۔ سنئے جزاء سیمۃ سیمۃ مثلاً فافن عفی واصلح فأجرہ علی اللہ یعنی برائی کا بدلہ صرف اسی قدر برائی ہے جتنی تمہارے ساتھ کی گئی ہے لیکن اگر معاف کرنے میں معاف کی اصلاح ہوتی ہو تو پھر معاف ہی کر دو۔ اللہ اللہ کتنی پر حکمت تعلیم ہے۔

۱۲۔ تبلیغ و بحث کس طرح کی جائے | اسلام ساری دنیا کے لوگوں کے لئے ہے و حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام

دنیا کے لئے بھیجے گئے تھے (وفا رسندک لا کافۃ لکنا) پس ضروری ہوا کہ ساری دنیا کو دعوتِ حق پہنچائی جائے مگر تبسّیح میں بھی سلام نے پوری پوری رواداری کو ملحوظ رکھا ہے یعنی حکم دیا ہے کہ ادع الی سبیل ربک بالحلۃ و اموعظۃ الحسنۃ و جاد لہم بالحق ہی احسن یعنی طریقِ حق کی طرف نہایت دانائی اور شیریں کلامی سے باد اور ان سے نہایت نرمی اور شائستگی کے ساتھ گفتگو کرو۔ اور اگر اس احتیاط کے باوجود بھی کسی احمق اور کندہ تاثرش سے سابقہ پڑ جائے جو نہ اپنی کہے و نہ دوسرے کی سنے تو پھر اس وقت اپنے رب سے اس کے دماغ کی سلامتی کی دعا مانگ کر فراموش ہو جاؤ (و اذا خاطبہم الجاہلون قالوا سلاما) مطلب یہ ہے کہ بات بات پر اور قدم قدم پر غیر مسلموں سے اسلام نے اعلیٰ درجہ کی رواداری کی تعلیم دی ہے یہاں تک کہ بحث میں بھی کبھی گرم اور تیز گفتگو نہ ہونے پائے۔

۱۳۔ اپنی مسجدیں ہر قوم کے کھولیں | یک غنیم الثان رواداری کی تعلیم دنیا کے غیر مسلموں سے اسلام نے یہی کہ اپنی عبادت گاہیں ہر قوم و ملت کے لئے خدا کی عبادت کے واسطے کھولیں اور خدا کی اس زمین پر آباد شدہ ہر انسان کو جازت دیدی کہ وہ آئے اور مسلمانوں کی عبادت گاہوں اور مسجدوں میں اپنے مذہب کے طریقے کے موافق خدا کے و خدا کی عبادت کرے اور ساتھ ہی ان لوگوں کے متعلق سخت ترین وعید قرآنی جو مسجدوں میں لوگوں کو خدا کی عبادت سے روکتے ہیں۔ ومن اظلم ممن منع منجد اللہ ان ینزلہ فیہا السمد یعنی اس کے بڑھکر کون شخص ظالم ہو سکتا ہے جو لوگوں کو خدا کی مسجدوں میں خدا کے ذکر سے روکتا ہے۔ ایسے ظالموں کے لئے خدا فرماتا ہے کہ یہ بد بخت خود اس قابل نہیں کہ خدا کی مسجدوں میں ان کو داخل ہونے کی اجازت دی جائے

۱۴۔ مسنی مرجع منطقی، شفا کے لئے مسک عوم کے واسطے۔ ۱۵۔ فضول بحث مباحثہ کرنے والوں کے لئے۔

راوٹلک واکان لہم ان یدخنوہا' لایخلفن' یہ تو بونا۔ سگی کا تبار آگے۔ یہ لوگوں کی سزا کا بیان بھی  
فرمایا اور صاف کہہ دیا کہ ہمارے دنیا آخری دہم فی الاخرۃ عذاب عظیم معنی سزا جس میں ذکر خدا سے  
منہ کرنے والے فحاش صفت لوگوں کے لئے اس دنیا میں ذلت و رسوائی لکھ دی گئی ہے اور کسی پر بس نہیں  
آخرت میں بھی نہ کو اس جرم کے بدست سخت عذاب دیا جائیگا۔

دوسری قوام کی عبادت گاہوں کی حالت | تہذیب دنیا میں کون مذہب و کونسی قوم ہے جس نے اپنے سوا  
دوسری قوموں کو اپنی عبادت گاہوں میں داخلے کی اجازت دیکر رواداری کا ثبوت دیا ہو، امریکہ کے اصلی  
بائبل کے اگر کبھی سفید رنگ فتنے قوام کے گرجاؤں میں داخل ہو جاتے ہیں تو اس کی سزا میں جنہیں زندہ ہنگام میں  
جلا دیا جاتا ہے۔ چند سال ہوئے ایسے ہی ایک واقعہ کی افشاں اخباروں میں شائع ہوئی تھی۔

عیسائیوں کے گرجا | دور کریوں جاتے یہاں ہندوستان ہی میں دیکھ لیجئے۔ یوہین عیسائیوں اور دیسی عیسائیوں  
کے گرجا علیحدہ علیحدہ بنے ہوئے ہیں۔ یعنی دوسری قوموں سے تو دور کنار خود اپنے ہم مذہبیوں سے بھی کسی قسم  
کی رودری نہیں برتی جاتی لیکن آپ نے آج تک کبھی نہ سنا ہو گا کہ امریکہ کے ہاؤس کے گرجے کی مسجدیں اور ہسپتال  
کی وہ خود کعبہ اللہ و مسجد نبوی جو مسلمانوں کی تمام دنیا میں مقدس ترین عبادت گاہیں ہیں وہاں سلطان  
دقت بھی ہاتھ نہ نہ کرادب سے خدا کے حضور میں گھڑ ہوتا ہے وہ ایک گدے بے نو بھی۔ کہ کسی فرد کی روک  
ٹوک ہے اور نہ کسی کی مجال ہے کہ روک سکے شاہجہاں نے رکھوں روپے خرچ کر کے دیں میں تہی مسجد بنائی  
لیکن وہ خود بھی اسی میں تہہ پڑھتا رہا، ورثہ کا غریب سے غایب باشندہ بھی اس کے دوش بدوش مصروف  
عبادت رہا۔ میں نے خود دیکھا ہے کہ حیدر آباد میں بیغ عامہ کی مسجد میں فرزندائے وقت حضور نظام بھی  
جمعہ کی نماز ادا فرماتے ہیں اور ان کے ساتھ ہی شہر کے سینکڑوں غریب بھی نماز پڑھتے ہیں۔

ہندوؤں کے مندر | عیسائیت کو چھوڑ کر ہندو مذہب پر نظر ڈالئے۔ آج کل، چھوٹوں کے مندروں میں داخل  
ہونے کے متعلق ملک میں ہر طرف جنگ و جدال برپا ہے۔ اور کتنے گروہ گرم مجاہدے روزمرہ قریبین کے  
درمیان ہوتے رہتے ہیں۔ اور ہر تھ ہی جہاں کہیں اچھوتوں نے مندروں میں داخل ہونا چاہا ہے وہاں  
اکثر مقامات پر لٹے بھی چل گئے ہیں۔ جہاں اچھوتوں کا رخ مندروں کی طرف دیکھا فوراً ہنس جی مہاراج نے



مقدس مندر کا دروازہ بند کیا۔ یا وہ ہے کہ یہ حال براہِ رانِ وطن کا ان لوگوں کے ساتھ ہے جن کو وہ اپنا کہتے نہیں نکھٹے اور مردمِ شہری کے وقت جن کو ہندو لکھوانے کی کوشش میں زمین آسمان ایک کر دیتے ہیں دوسرے تو پھر غیہ ہیں۔ پس درود بھیجے پاکبازوں کے اس سردار پر جس نے غیرت اور نفرت و حقارت کے ہر ایک ذرہ کو دلِ مسلم سے نکال کر پھینک دیا۔ اور دنیا میں کامل طور پر غیروں سے رواداری برتنے کی تلقین کی۔ کیونکہ اس کے بغیر دنیا کی مختلف اقوام میں محبت و یگانگت پیدا ہی نہیں ہو سکتی تھی۔

۴۔ دوسروں سے معاشرت کی تعلیم | اخلاف اور حسن معاشرت کے جو اصول اسلام نے تعلیم کئے ہیں وہ سارے کے سارے محبت و یگانگت اور آپس کی ہمدردی کو بڑھانے والے ہیں اور وہ ایسے محکم اصول ہیں کہ آج بھی دنیا ان کو اصولِ تمدن و تہذیب کے لئے لازمی سمجھتی ہے۔ مگر دیکھنے کی خاص بات یہ ہے کہ اسلام نے اخلاقی اصول کے برتنے میں جہاں آپس میں ایک دوسرے کے جذبات کا خیال رکھا ہے۔ وہاں دوسری قوموں سے معاشرت میں ان کے جذبات کا بھی خاص طور پر خیال رکھا ہے اور اس بات کی تاکید فرمائی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ سینے اور دینے کے اذعان ایک ہی رکھے ہیں۔ جس بات کو اپنوں کے لئے ناپسند کیا ہے اس کی دوسروں کے لئے بھی مانعت کر دی ہے۔ اور یہی اعلیٰ درجہ کی رواداری ہے جو اسلام نے دوسری قوموں کے ساتھ روارکھی ہے۔ سنئے جہاں انہوں کے متعلق اس بات کا حکم دیا ہے کہ یا اھّا مدین امنوا لا تلذّوا بھوا ابوتائکم حتی تنفوا لے موتی! ایک دوسرے کے گھروں میں بغیر اجازت داخل نہ ہو کر (وہاں غیروں کے متعلق بھی صاف طور پر بلکہ زیادہ سخت طریقہ سے ارشادِ نبوی ہے کہ ان سے نہ ملو نہ محلّ لکم ان تلذّوا بھوا ابوتائکم انکم لکذبون) بیشک اللہ نے تمہارے لئے یہ بات جائز نہیں رکھی کہ تم ان کے گھروں میں ان کی بغیر اجازت داخل ہو

۱۵۔ خود دینی میں | اسلام کے علاوہ بعض دوسری قوموں میں آپس میں اتنی معمولی رواداری بھی رواداری کی تعلیم نہیں ہے کہ وہ آپس میں ایک جگہ بیٹھ کر ایک ساتھ کھانا بھی کھا سکیں۔ اگر کسی غیر سے ان کے برتنوں کو نہ بھی لگا دین تو برتن اور جو کچھ اس میں ہے سب ناپاک اور پھینک دینے کے قابل ہو گیا۔ ذرا غور کرنے کی بات ہے کہ جس مذہب میں اتنی معمولی سی رواداری بھی موجود نہیں وہ عالمگیر بننے

وہ صورتِ نظرت کے مطابق ہونے کا کس طرح دعویٰ کر سکتا ہے۔ مگر اسلام نے یہ رواداری بھی نہایت فیضی کے ساتھ غیر مسلموں سے برقی اور صرف ذرا کہ ایومہ احلکم الطیف و طعام الذین اوتواکمب حل لکم اے مسلمانو! تم دین کی یا کفر و تیزریں (خواہ کسی مذہب و ملت کے افراد سے) نہارے سے دین کی گئی ہیں۔ ہاں بعض لوگ یہ پرچتے ہیں کہ ہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کے ہاں کاکھنا بھی ہمارے لئے جائز ہے۔ یہ نہیں، تو تمہیں اس کی بھی اجازت ہے مگر اس کے لئے بھی طیب کی شرط ضروری ہے۔ کیونکہ مسلم کو کسی ایسے کھانے یا خوراک کی اجازت نہیں دی گئی جس کے کھانے پر انسان کی صحت بگڑ جائے مثلاً مردار کا گوشت۔ یہ جس کے کھانے سے کرہیت اور نفرت آئے جیسے خون وغیرہ یا اخلاق پر بُرا اثر پڑے مثلاً سور کا گوشت یا سرب و غیرہ۔ یہ ان شراب ہو جیسے بتوں کے نام کی قربانیاں۔ ان چاروں باتوں کو قرآن حکیم نے نہایت ہی جامعیت کے ساتھ ایک چھوٹی سی آیت میں بیان فرما دیا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔ حرمت علیکم المتعذ و بدہ و لحم الخنزیر و ما اھل لہ و لہ پروردگار۔ خون سور کا گوشت اور ہر وہ چیز حرام کر دی گئی جو تمہارے سوا کسی اور کے لئے حلال کی جائے۔

۶۔ یفائے عہد کے ذریعے | دوسروں سے رواداری کی ایک اعلیٰ تعلیم سہم نے یہ دی کہ جو وعدہ ان سے کیا جائے وہ پورا کرو۔ حکومت، عزت، طاقت یا کسی غرور تم کو وعدہ

خدا فی برآء نہ کرے۔ یہاں بھی اسذم نے وہی اصول برتا ہے یعنی جہاں آپس داری میں یہ ارشاد فرمایا۔ اوفوا بالعہد ان العہد کان مسئولا (وعدہ کو پورا کرو۔ بیشک وعدہ کے متعلق آخرت میں پوچھا جائیگا) وہاں غیروں سے وعدہ کرتے وقت بھی اس بات کی تاکید فرمائی کہ فاقموا البہم عہدہم الی مذہمہم (جو عہد وہ ان سے کیا ہے اس کو اس کی مدت تک پورا کرو) جن مسلمانوں نے زنا، جہادیت میں کسی شخص سے کوئی وعدہ یا قرار کیا تھا مسلمان ہونے کے بعد اس کے یفائے متعلق انھوں نے حضور سے دریافت کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا اوفوا بحدیف البھا بیتہ ذلک ما یزین کاربعنی الاسلام (الایسہ ذلک) (ترجمہ) (یعنی جہادیت کے وعدہ کو پورا کرو کیونکہ اسلام و فائے عہد کو اور زیادہ مضبوط کرنے کا حکم دیتا ہے)

بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ حضور نے فرمایا من قس معہ دماہ برح



رائحہ الجحیم جس نے کسی ایسے شخص کو قتل کر دیا جس سے معاہدہ ہو وہ آدمی جنت کی بو بھی نہیں پائیگا۔  
 نہیں عبد اللہ بن عمر سے بخاری میں روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے عہد کو توڑ ڈالے  
 جھوٹ بڑے بڑے خد فی کرے۔ رزائی حجتہ میں فحش ہے یہ بڑی باتیں خود پیروں کے ساتھ  
 کرے یا خیر۔ رسول کے ساتھ وہ مسلمان نہیں بلکہ کافرانہ ہے۔ درمیان کے تحقق قرآنی وعید ہے کہ  
 ان المنفقین فی الدین الا سفل من النار۔ یعنی منافقین روز قیامت کے سب سے نیچے حصہ میں پھینکے جائیں گے۔  
 ۱۷۔ غیروں کی دلازاری | اسلام نے رو داری اور اصول مبادیات کو محفوظ رکھتے ہوئے ایک علیٰ پایہ کا  
 یہ قانون مقرر کیا کہ لوگوں کی دلازاری کی ممانعت کر دی بنا بخدا ارشاد فرمایا لا یحب  
 الله الجھرا بالسوء من الغول الا من ظلم وکان الله مبدیاً حسیماً۔ یعنی نہ اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ کوئی  
 شخص کسی دوسرے آدمی کی نسبت کہ فی دلائل زبان زبان سے نکالے۔ خواہ وہ مسلم ہو یا غیر مسلم۔ ہاں اگر کسی پر  
 ظلم ہو، سو اور وہ اس کا اظہار کرے تو خیر۔ مگر اس نہ پر ظلم میں جی اس بات کا خاص طور پر یہ خیال  
 رکھے کہ مخالف کی طرف کوئی جھوٹ بات منسوب نہ کرے کیونکہ اس کو اصل حال کی بھی خبر ہے  
 اور جو کچھ تم زبان سے کہتے ہو وہی سنتا ہے۔

یہ قانون مقرر کیا کہ اسلام نے بہت سے ان فتنوں کا دروازہ بند کر دیا جو دوسروں کی  
 عیب جوئی یا دلازاری سے پیدا ہو سکتے ہیں۔

## حالت جنگ میں دشمنوں کے ساتھ سلوک کے متعلق اسلامی تعلیم

یہ تو ہو میں امن کی حالت میں اگر لڑائی اور جنگ کا موقع پیش آجائے تو اسلام نے اس وقت بھی  
 دشمن سے انتہائی رواداری و حسن سلوک کی تعلیم دی ہے۔ مگر جب دشمنوں نے شدید دشمنی، قتل و غارت  
 ظلم و جور اور بے رحمی و بے دردی کی خود ابتدا کرنے اور اسے انتہا تک پہنچا دینے میں کوئی کسر باقی نہیں چھوڑی  
 مگر اسلام نے اسے صعب وقت میں جبکہ بڑے سے بڑے متحمل اور بردبار انسان کے ہاتھ سے  
 بھی رشتہ صبر چھوٹ جاتا ہے۔ علیٰ درجہ کہ ہمدردی۔ انتہائی رواداری اور بے مشغولگی کی تعلیم دی





میدان جنگ میں بے خیر | اسلام نے حالت جنگ میں بھی دشمن سے پوری پوری رواداری برتنے  
روادری کی تحسبہم | کی تلقین کی ہے۔ مثلاً

- (۱) جنگ میں خود پیش قدمی سے روکا۔
  - (۲) ظلم و زیادتی کی ممانعت کی۔
  - (۳) جنگ کی صرف اس وقت تک اجازت دی جب تک کہ فتنہ و فساد فرو نہ ہو جائے۔
  - (۴) دشمن کے قاصدوں کو امن دیا۔
  - (۵) دشمن کی عورتوں، بچوں اور معذور لوگوں کو مارنے سے منع کیا۔
  - (۶) سرسبز کھیتوں اور پھندار درختوں کے کاٹنے کی ممانعت فرمائی۔
  - (۷) عبادت گاہوں کو ڈھلے اور تارک الدنیا عابدوں اور نہایت بزرگوں کو قتل کرنے سے روکا۔
  - (۸) اسیران جنگ کو تکلیف پہنچانے کی ممانعت فرمائی۔
  - (۹) دشمن اپنے کو کمزور دیکھ کر اگر صلح کی درخواست کرے تو اسے قبول کر لینے کا ارشاد فرمایا۔
  - (۱۰) نقص عہد کی ممانعت فرمائی۔
  - (۱۱) پناہ میں آ جانے والے غیر مسلم کو امن دینے اور عافیت سے رکھنے کی تاکید فرمائی۔
  - (۱۲) محض مال غنیمت کی غرض سے جہاد کرنے کی ممانعت فرمائی۔
  - (۱۳) لوٹ کے مال کو ناجائز حرام فرمایا۔
  - (۱۴) معاہدہ کرنے والے ذمیوں کی جان و مال کی پوری پوری حفاظت کا مسلمانوں کو ذمہ اٹھایا
- اب ہم نمبر وار ہر ایک بات کو لیتے ہیں اور سب باتوں کے متعلق مختصر طور پر احکام خداوندی اور  
ارشادات نبوی بتانے کے بعد مضمون کے اس حصہ کو ختم کرتے ہیں۔
- ۱۔ پیشقدمی کی ممانعت (۱)، وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ۔ جب تک کہ فرتم سے نہ  
لڑیں تم بھی پیشقدمی نہ کرو۔
- ۲۔ ظلم کی ممانعت (۲)، وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ

فدر کے راست میں ن لوگوں سے لڑو جو تمہارے ٹٹے میں گزرنا چاہتی ہے گزرنہ کرو۔ اللہ کو ایسے آدمی پسند نہیں۔ یہاں صرف ان لوگوں سے لڑنے کی اجازت دی گئی ہے جنہوں نے خود لڑنے میں سبقت کی اور شکر سیکر چڑھ آئے۔ اگر شرین رو داری دیکھئے کہ اس پر بھی مسلمانوں کو تاکید کی جاتی ہے کہ دیکھت کہیں کافروں پر زیادتی نہ ہونے پائے ورنہ سبیل اللہ کا حفظ فرما کر اس بات کی بھی تاکید فرمائی کہ کافروں سے جنگ اپنے ذاتی اغراض اور ذاتی دشمنی کی وجہ سے نہ ہو بلکہ محض خدا کے واسطے اور رضائے ہی کے لئے ہو ورنہ بیکار اور فضول ہے۔

۲۔ حق لڑنے کی مہنت | (۳) وقتوں فتنہ و یون الدین اللہ۔ یعنی وہاں تک لڑو کہ ملک میں فتنہ و فساد باقی نہ رہے اور دین صرف فدر کے لئے ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو نصیحت کی ہے کہ تمہاری جنگیں اور تمہاری لڑائیاں کفار و کفر سے لڑنے کے لئے ہو جائیں۔ اس وقت تک رہیں جب تک کہ ملک میں فتنہ و فساد بہا رہے اور جب تک خدا کے بندوں کو یہ فساد کی بنا پر دکھ و تکلیف پہنچانے سے قہری طور پر باز نہ آجائیں۔ اور لوگوں کو خدا کے دین پر چہنچے میں پوری پوری آزادی حاصل نہ ہو جائے کسی پر کوئی شخص مذہبی لحاظ سے جبر اور سختی نہ کر سکے۔ جب امن کی یہ حالت پیدا ہو جائے تو پھر فوراً ہتھیار رکھ دو۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ خدا نے مسلمانوں کو جنگ کی اجازت صرف اس لئے دی کہ انسان کی رائے اور ضمیر کو کامل آزادی مل جائے۔ حکومت و سٹیشن اور شوکت و غلبہ ن جنگوں کا مقصد ہر گز نہ تھا اور یہ بہت بڑی رسداری ہے جو اسلام نے نامہ دین کی قوم سے ملحوظ رکھی کہ ہر شخص کو مانے اور ضمیر کی آزادی عطا فرمائی۔ نہ صرف یہ بلکہ جس یہ آزادی حاصل نہ ہو وہاں مسلمانوں کو حکم دیا کہ بزور تسخیر دنیا میں اس آزادی کو قائم کر دیں اور جب تک ہر شخص کو یہ آزادی حاصل نہ ہو جائے تو یہ زمین میں نہ کریں۔

۳۔ قاصدوں سے | (۴) اسلام سے پہلے ہم دستور تھا کہ جہاں کوئی بادشاہ کسی دوسرے بادشاہ کے جس سوک کی تعلیم دیتا تھا وہی ورقہ صدر سے کسی بات پر راض ہو فوراً اس کو قتل کر دیتا تھا۔



مگر یہ اسلام ہی ہے جس نے سب سے اول دشمن کے قاصد کا یہ حق قائم کیا کہ اسے قتل نہ کیا جائے چنانچہ ایک مرتبہ میلہ کذاب کے دو قاصدوں نے جب بارگاہِ رسالت میں کشتی نہ کھڑی ہو کر توجہ نہ فرمائی۔ وکعتِ تہجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں قاصد کو قتل کر دینے والا ہوتا تو تم کو بھی قتل کر دیتا (حدیث کے روئے عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ اس کے بعد سے یہ طریقہ قانون بن گیا کہ ایسی کو ہرگز قتل نہ کیا جائے اگرچہ وہ اپنی بدزبانی کی وجہ سے مستحقِ قتل ہی کیوں نہ ہو۔

۵۔ کمزوروں کے ساتھ (۵) صحیحین میں حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن قتل النساء والنساء ان تخرجن من جگہ میں عورتوں اور بچوں کے قتل سے روکا ہے جب حضور کوئی ہمہ گیر روئے فرماتے تو سردارِ لشکر کو لازمی طور پر حکم دیتے۔ لا تقتلوا شیخاً فنیلاً ولا طفلاً ولا صغیراً ولا امرأة (بدائع ص ۱) یعنی کسی بہن یا بزرگے کو قتل کرو نہ کسی بچے کو نہ کسی کم سن کو اور نہ کسی عورت کو۔

ایسے وقت میں جبکہ جنگ و جدل کے بدلہ ہر طرف چھائے ہوئے ہیں دوست دشمن کی تمیز اٹھ گئی ہو ہر ایک طرح سے دشمن پر غلبہ کی تدبیر کی جاتی ہو اس وقت بھی اس انسان کامل نے سلی درجہ کی رواداری کی تعلیم اپنے پیروؤں کو دی کہ عورتیں اور بچے جوڑ نہیں سکتے انھیں مت مارو۔ اگرچہ ان کے جوانوں سے نہیں کتنا ہی نقصان پہنچے۔

۶۔ (۶) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے فوراً بعد جب حضرت عمارؓ لگا ہوں کو گرنے کی محسوس کی (۶) صدیق اکبرؓ جیشِ اسلام کو روئے فرماتے تھے تو ان کو منجھو اور نصیحتوں کے نہایت نرم دھوکے ساتھ یہ بھی تاکید کی کہ۔

لَا تُخَوُّوا وَلَا تَغْلُوا وَلَا تَعْذِرُوا وَلَا تَمْلُوا وَلَا تَقْتُلُوا الطِّفْلَ وَلَا الشَّيْخَ وَلَا الْمَرْءَ  
وَلَا تَغْرَقُوا غُلًّا وَلَا تُخْرِقُوا وَلَا تَقْطَعُوا شَجَرَةً وَلَا تَنْتَبِهُوا نَفْسًا وَلَا تَقْرَبُوا الْوَلَدَ  
وَأَمَّا رِثْمٌ فَقَرِّبُوا أَنْفُسَهُمْ فِي الصَّوَامِعِ فَذَعُّوهُمْ وَافْرَعُوا أَنْفُسَهُمْ لَدُنْ  
(امین خلد ورنٹ ۲ - الجزء الثانی ص ۶۵) یعنی نہ خیانت کرنا۔ نہ ہموکا دینا۔ برعہدی نہ کرتا۔

کسی شخص کے ہاتھ کان ناک وغیرہ نہ کاٹنا نہ کسی بچے بڑے اور عورت کو قتل کرنا نہ کسی کھجور کے پتے کو جڑ سے کھاڑنا نہ کسی پھل اور رخت کو جھنڈا اور نہ کاٹنا۔ غذائی ضرورت کے سوا کسی بھری کو ذبح کرنا نہ کسی گائے کو ذبح کرنا کسی اونٹ کو اور حسب تم راسبوس کے صومعوں کے پاس سے گزر دو تھان سے اور ان کے گرجوں سے کچھ تعرض نہ کرو۔ اور ان کے حال پر چھوڑ دو۔

۸۔۔۔ سیران جنگ | (۸) اسیران جنگ کے ساتھ اسلام سے قبل فاتح نہایت برابری کرتے تھے نہ انھیں کے مسکن تقسیم کھانے کو دیتے نہ ان کی خبر گیری کرتے۔ اسد مہ کے بعد بھی جب کبھی مسلمان کسی جنگ میں غیر قوموں کے ہاتھ میں گرفتار ہو گئے ہیں تو انھوں نے ان کو تکلیف پہنچانے میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی۔ چنانچہ صلیبی جنگوں کے زمانہ میں جب مشہور سیاح ابن حبیر کا جزیرہ سسلی میں گزر ہوا تو اس نے وہاں مسلمان قیدی دیکھے جو عیسائیوں کے ہاتھ میں قید تھے اور وہ ان کو طرح طرح کی تکلیفیں دے رہے تھے۔ ابن حبیر کے الفاظ یہ ہیں۔

ومن الفجائن التي يحأنيها من حل بلادهم اسرى المسلمين يرسفون في  
انفيود ويصرفون في انحاء مذلّة لساقّة والا سيرات المسلمين كذلک في اسواقهم  
خلاخل المويذ فتفطر لهم الا فئدة (مغزاس بن حبیر مطبوعہ بیڈن ص ۳۰) یعنی غلام  
اور دیگر دروغیز مناظر کے جو یہاں کے شہروں میں نظر آتے ہیں وہ مسلمان قیدی ہیں جو ہتھوں  
پہنے رکھائی دیتے ہیں اور ان سے نہایت شدید اور سخت محنت لی جاتی ہے جو مسلمان عورتیں  
قید ہیں ان کی ہتھیلیوں میں وہ بے کے وزنی کڑے پڑے ہوئے ہیں اور ان سے اتنی سخت  
مشقت لی جاتی ہے کہ دیکھ کر دل پھنسا جاتا ہے۔

دیکھیں آپ نے غیر قوموں کا سلوک اور برتاؤ اپنے اسیران جنگ سے۔ اب آئیے اسلام کی  
طرف۔ وہاں ہم صاف لکھا ہوا پاتے ہیں کہ بچے مومن کی نشانی ہی یہ ہے کہ وہ قیدیوں کو آرام سے  
رکھے اور ان کو پیٹ بھر کر کھانا کھلائے ويطعمون الطعام علی حب مسکینا ویتیمنا واسیرنا علی



کا مطلب یہ ہے کہ اسیروں کے ساتھ سلوک دنیوی اغراض کے لئے نہ ہو بلکہ محض خدا تعالیٰ کی محبت کی وجہ سے ہو۔ اور یہ سمجھ کر ہو کہ یہ بھی اسی خدا کی مخلوق ہے جس کے ہم بندے ہیں۔ اس آیت کے بعد صحابہ کا یہ طرز عمل تھا کہ خود بھوکے رہتے اور اسیران جنگ کو کھانا کھلاتے تھے۔ (سیرۃ نبوی ج ۱ ص ۵۵۲)

۹۔ درخواست صلح قبول | (۹) رشا و خداوندی ہے کہ وان جنحو للسلام فاجنم لہا وتوکل علی اللہ۔ کربنہ کی تعصیہ | اگر کافر صلح کی طرف جھکیں تو تم بھی صلح کر لو۔ اور اندر پر بھروسہ رکھو۔ یہ اس سے فرمایا کہ اسلام کا اصل مقصد یہ ہے کہ کسی طرح دین میں من قہم ہو جانے اور اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے اگر کچھ دینا بھی پڑے تو دلو۔

۱۰۔ بد عہدی کی ممانعت | (۱۰) نقض عہد کے متعلق تمام تفصیل اوپر آچکی ہے۔ اس لئے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ عہد نبوت اور صفائے راشدین کے زمانہ میں پابندی عہد کی حیرت انگیز مشا لیں کتب قوارخ میں مذکور ہیں۔

۱۱۔ پناہ میں آئے ہوئے | (۱۱) اگر کوئی غیر مسلم دشمن یا ہم جنگ میں مسلمانوں کے ہاں اس غرض سے آئے شخص کے متعلق تعلیم | کہ مذہب کے متعلق کچھ تحقیق کرے تو اس کے متعلق کمال رواداری سے کام لیکر اس دم نے یہ قانون بتا دیا کہ جب تک وہ مسلمانوں میں رہے اس کی جان اور مال پورے طور پر امن میں ہیں۔ وہ کوئی اُسے نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اور جب وہ جانا چاہے تو مسلمانوں کا فرض قرار دیا کہ اسے امن اور حفاظت کی جگہ پہنچا دیں۔ (وان احد من المنرکین استجارک فاجرہ منی بیہم کونم اللہ ثم ابلغہ مامنہ) یعنی مشرکین میں سے اگر کوئی شخص تم سے پناہ کا خواستگار ہو تو اس کو پناہ دو۔ اور دین حق کی اسے اچھی طرح تبلیغ کرو۔ پھر اس کو اس کے امن کی جگہ حفاظت سے واپس پہنچا دو۔

۱۲۔ محض اللہ کے لئے جہاد | (۱۲) ایک شخص نے آنحضرتؐ سے سوال کیا کہ رجل یرید الجہاد فی سبیل اللہ کی ممانعت | وہو یتغنی عما صامن عرض الدنيا فقال النبئی لا اجر لہ۔ (ابو داؤد) یعنی

کوئی آدمی خدا کی راہ میں جہاد کرنا چاہتا ہے۔ مگر اس کی یہ بھی خواہش ہے کہ کچھ دنیوی فائدہ (مال غنیمت) بھی حاصل ہو جائے۔ اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ حضورؐ نے فرمایا اسے جہاد کا کوئی ثواب نہیں ملے گا۔

یعنی مطلب یہ ہے کہ جب دامن قائم کرنے کے لئے اور محض فتنے اسی کے واسطے ہو۔ اس غنیمت حاصل کرنے کے لئے جو جب دیکھو اسے خدا کے نزدیک اس کی کوئی وقعت نہیں۔

۲۔ مار غنیمت | (۱۳) عام دستور تھا کہ جب فوج اپنی جگہ سے جتنی توجہ دیتے ہیں جو کچھ نظر آتا ہے اس سے پہلے کے متعلق تعلیم

وٹ بے دراپتہ صرف میں سے اسے وہی کا نتیجہ تھا کہ فوج کے گزرنے کے بعد راستوں میں لوٹ کھسوٹ، قتل و غارت، دہشت گردی کا بازار گرم ہو جاتا۔ اسلام آیا تو اس نے اس حرکت کی سخت ممانعت کر دی۔ جس پختہ یک مرتبہ جب فوج نے چند گھنٹوں کے اندر فوج کے گزرنے کے بعد

نے لپی ہوئی ہانڈیں خود درست ہارست اٹھا اٹھا کر پھینک دیں۔ وراشاد فرمایا "لوٹ کا مال مردہ گوشت کی مانند ہے"۔ بعد ازاں کتاب ابجد ثانی دیکھئے یہ حکم دیکر اسلام نے لوگوں کے دلوں کی کس قدر حفاظت فرمادی اور ان کو ٹھٹھ سے بچا دیا۔ بتلانیے اس سے زیادہ دشمن کے ساتھ رواداری اور یک ہوئی ہو

۱۴۔ ذہن کی حفاظت | ۱۵۔ زمی ن وگوں کو کہے ہیں جو مسلمان نہ ہوں مگر مسلمانوں کے ملک میں سکونت رکھیں۔ ایسی غیہ مسلمہ رعایا کے ساتھ جو حیرت انگیز رعایتیں اسلام نے برپا ہیں۔ جس

فیاضی کے ساتھ ان کو تہری حقوق عطا کئے ہیں اور جس قدر رواداری کے ساتھ ان سے برتاؤ کیا ہے اس کی نظیر بلاشبہ اس دور تمدن و تہذیب میں بھی نہیں ملتی۔

وہ حقوق جو ذمیوں کو حضور نے دیئے | ذمیوں کو جو شہری و معاشرتی حقوق آنحضرت نے مرحمت فرمائے وہ حسب ذیل ہیں :-

(۱) جب کوئی شخص ان پر حملہ آور ہوگا تو مسلمان ان کی طرف سے اس کی مدافعت کریں گے۔

(۲) ان کو ان کے موجودہ مذہب سے برگشتہ نہیں کیا جائے گا۔ (اپنی خوشی اور مرضی سے کوئی شخص اپنے مذہب کو چھوڑ کر مسلمان ہو جائے تو یہ سلیحہ بات ہے)

(۳) جزیہ جفاقت کا معیولی موضوع لینے کے لئے خود دھوکے کھانے والوں کے پاس نہ لیا کرے گا۔ رعایا کو اس کے پاس جانے کی ضرورت نہیں ہوگی۔

(۴) ان کی جائیں محفوظ رہیں گی۔



- (۵) ان کے مال کی حفاظت کی جائیگی اور ختم: جبر سے ان سے پاک پائی بھی دھوکے نہیں کی جائیگی۔  
 (۶) ان کے تجارتی اور معمولی قانون کی اندرون ملک میں پوری پوری حفاظت کی جائیگی۔  
 (۷) ہر وہ چیز جو کسی ذمی کے قبضہ میں ہے اسی کے قبضہ میں رہے گی۔

- (۸) پادری: رہبان اور عبادت گاہوں کے پجاری اپنے موجودہ عہدوں سے عیسویہ نہیں کر جائیں گے  
 (۹) صیہوں اور بتوں وغیرہ کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچا جائے گا (یہ عیسویہ بات ہے کہ قویں مسلمان ہونے کے بعد خود اپنے بتوں اور صیہوں کو توڑ دیں)  
 (۱۰) ان سے عشر نہیں لیا جائے گا۔

- (۱۱) ان کے ملک میں فوج نہیں بھیجی جائے گی اور نہ فوج گزرتے ہوئے ان کے علاقہ میں کسی قسم کی تباہی پھیلانے کی جائے گی۔

- (۱۲) ان کو وہ سارے حقوق حاصل رہیں گے جو اس سے پہلی سلطنت میں ان کو حاصل تھے۔  
 (۱۳) یہ حقوق ان لوگوں پر بھی حاوی ہوں گے جو اس وقت یہاں موجود نہیں ہیں۔ حاضر غائب کو سنا دیں اور غائب بن کر ان پر کاربند ہوں۔ (فتوح البلدان)

غور کیجئے اور تلاش فرمائیے کہ اپنی رعایا کے ساتھ یہ رولڈار نہ برتاؤ اسلام سے پہلے یا بعد میں کسی سلطنت یا شاہ نے کیا تھا؟ تاریخ کے صفحات آپ کو اس کے جواب سے سکت نظر آئیں گے پس مجھے کہنے دیجئے کہ یہ رولڈاری کا سلوک اسلام کی ایک امتیازی خصوصیت ہے۔ اور اس کے منجانب اللہ ہونے کی ایک زبردست دلیل۔

یہ ہے جنگ کے متعلق اسلام کا برتاؤ غیر مسلموں کے ساتھ جس کی تفصیل ہم نے اوپر لکھی: اس کو پڑھ کر حقیقت آئینہ ہو جاتی ہے کہ جنگ جو اسلام سے پہلے ہر طرح کے ظلم و ستم اور جہالت و وحشت کا مجموعہ تھی۔ اسلام کی مقدس تعلیم نے اس کو عدل کے کلمہ اللہ: قیام امن رفع مفسد اور اعانت مظلوم کی صورت میں بدل دیا۔ اللہ کی ہزاروں برکتیں نازل ہوں اس پاک نبی پر جس کے وسیلے ہم کو ایسا پاکیزہ اور ایسا بہترین مذہب ملا۔ صلی اللہ علیہ وسلم

غیر مسلموں کے متعلق اسلام کی جو روا دارِ تعلیم تھی اس کی تفصیلات ہم ختم کر چکے۔ اب نہایت مختصر طور پر بتائیں گے کہ آنحضرتؐ کا عمل اور آپ کا برتاؤ غیر مسلموں کے ساتھ کیسا تھا تاکہ قول اور عمل دونوں ناظرین کے سامنے آجائیں۔

## (ب) آنحضرتؐ کا سلوک غیر مسلموں کے ساتھ

عرب میں: لعمومہ دو قومیں آباد تھیں۔ ایک بت پرست اور دوسرے اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) اور انھیں سے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطہ پڑا۔ اب ہم علیحدہ علیحدہ دیکھلائیں گے کہ رحمت للعالمین نے ان دونوں قوموں سے کیسا برتاؤ کیا؟

### ۱۔ بت پرستوں کے ساتھ حضورؐ کا برتاؤ

بجائے بددعا کے دعائے ہدایت

کفار مکہ کے ظلموں پر صبر | یہ وہ لوگ تھے جو آپ کے ہم قبیلہ اور ہوطن تھے اور انہی کو آنحضرتؐ صم نے سب سے پہلے تبلیغ کی جو جو تکلیفیں اور اذیتیں کفار مکہ نے اس مجرم میں آپ کو اور آپ کے ماننے والے نفوس مقررہ کو دیں ظلم میں طاقت نہیں کان کی تفصیل مکہ کے مختصر یہ کہ کوئی تکلیف ایسی باقی نہ رہی جو پیغمبر امن کو پہنچا کر کفار نے راحت محسوس نہ کی ہو۔ اور کوئی اذیت ایسی نہ رہی جسے مسلمانوں کو دیکر قریش نے خوشی نہ منائی ہو۔ خدا کا رسول ان سب آلام و مصائب کو نہایت صبر کے ساتھ برداشت کرتا رہا۔ اور کوئی کلمہ بددعا کان کے متعلق استعمال نہیں کیا اور جب ایک صحابی (غیاث بن ارت) نے اس مسلسل تکلیف دہی سے تنگ کر بارگاہ رسالت میں، اسے ملعونوں کے لئے بددعا کی درخواست کی تو حضورؐ نے فرمایا۔ ابھی سے گھبرا گئے۔ تم سے پہلے تو ایسے لوگ گزر چکے ہیں جن کے سر پر آگ چلائے گئے و انھوں نے آفت تک نہ کی۔ تاہم صبر کرو۔ یہ فساد اور بدامنی کا دور غنقریب ختم ہوا جاتا ہے و تم دیکھو گے کہ ایک شتر سوار صحن سے حضرموت تک تنہا سفر کرے گا اور امن و سلامتی کا یہ عالم ہوگا کہ



(آج جہاں خدا کے رسول کو بھی امن نہیں وہاں) سے سوائے خدا کے اور کسی کا ڈرنہ ہوگا۔  
 ہر طائف کا سلوک آپ کے ساتھ | کئی زندگی کے دوران میں جب سرورِ عالم طائف تشریف لے گئے اور وہاں  
 کے باشندوں کو خدا کا مقدس پیغام پہنچا تو سعد و تندہی سے قبول کرنے کی بجائے ہر معاشوں نے  
 شیطانوں کو فرشتہ رحمت کے پیچھے لگا دیا جنہوں نے اتنے پتھر مارے کہ حضور اپنے ہوش میں نہیں  
 رہے۔ اور حیم مبارک سے خون نکال کر جوتیوں میں جم گیا۔ جانتے ہو اس سلوک کا بدہ رحمتِ مہین  
 نے کیا دبا؟ جب خدا کا پیغام پہنچا کہ کہو تو پتھروں کی بارش سے اس خبیث قوم کو ہلاک کر دیا جائے؟  
 قبۃ ختیام اس قدر صفتِ ان کی زبان سے نکلا کہ نہیں میں نہیں چاہتا شاید ان کی اولاد ہی  
 مسلمان ہو جائے؟ (صحیح مسلم) مقابلہ کرو اس رحمت۔ اس رواداری اور اس ہمدردی کا۔ اس واقعہ کو  
 جب کہ عالی مرتبت انسان (نوح) نے ایک ایسے ہی موقع پر آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر بڑے  
 ہی درد انگیز لہجے میں کہا تھا رب لا تذرع علی الارض من الکافرین دیرا۔ (سُورۃ اعراف ۶۰) اے پروردگار  
 زمین پر کسی کافر کو جیتا پھر زبانی نہ چھوڑ دو۔

ہجرت کا منظر | مصیبتیں اٹھانے کی ایک انتہا اور تکلیفیں سہنے کی ایک حد ہوتی ہے۔ جب یہ  
 ناقابلِ برداشت ہو گئیں اور کفار مکہ تلواریں سونت سونت کر آپ کو قتل کرنے کے لئے آپ کے  
 مکان کے گرد جمع ہو گئے تو اس وقت انتہائی مجبوری کی حالت میں خدا کا رسول رات کی تاریکی  
 میں محبِ صمیم کو ساتھ لے کر وچھاڑ دیا بھائی کو ہنگ پر لٹا کر مکہ سے کہتے ہوئے نکل گیا کہ "اے  
 زمین مکہ تو مجھے سب سے زیادہ عزیز ہے مگر کہا کروں تیرے فرزند مجھے یہاں نہیں رہنے دیتے" لیکن  
 کوئی کلمہ بدعت یا نجس غضب کا اس وقت بھی استعمال نہ کیا۔ اتنے لمبے اور اس قدر پرخطر سفر کے لئے  
 یقیناً ایک تجربہ کار رہبانِ تدبیرہ ورجان تھا۔ مسیحی کی غزوت تھی۔ صدیق اکبر سے زیادہ سوزوں اس کام  
 کے لئے اور کون ہو سکتا تھا۔ حیدر کرار کو ہنگ پر کیوں لٹایا؟ اس لئے کہ پاس امانت، عدل و انصاف  
 و روریزی کی ایک اعلیٰ ترین مثال دنیا میں قائم کرنی تھی۔ یعنی جو باتیں کفار کی حضور کے پاس  
 رکھی تھیں ان کو ان کے مکوں تک صحیح سلامت پہنچا دو اور پھر میرے پاس مدینہ چلے آؤ تاکہ بعد میں

کوئی نہ کہے کہ محمدؐ ہماری امانت سنبھالے گا۔

دفعہ ہجرت کی دھوبی | ذرا مغایہ تو کرو اس واقعہ کا اس واقعہ سے جبکہ ایسے ہی خدایوں سے عاجز  
سُورنی اسرائیل کا سردار غنی قوم کو لیکر رات بھر سے نکلا تھا۔ وہاں کب ہو تھا؟ اس  
کہانی کو تورات کی زبانی سنو:-

مصر میں چنے وقت موسیٰؑ نے خداوند کی ہدایت کے موافق بنی اسرائیل کے کان میں چپکے سے  
کہا کہ: کچھ چنے چلتے ایک کام کرو: تم میں کا ہر ایک مرد اپنے پڑوسی سے اور عورت اپنی بیوی سے  
چاندی اور سونے کے برتن عاریتہ لے۔ (خروج: ۱۲: ۱) یہ ماں خیمت جمع کرتے ہی مصر کی سرزمین  
سے نکل جانا چنانچہ وہ دار بنی اسرائیل نے موسیٰؑ کے کہنے کے موافق کیا۔ اور انھوں نے مصر میں  
چاندی اور سونے کے برتن اور کپڑے عاریتہ لئے اور خداوند نے ان لوگوں کو مصر میں چاندی اور سونے  
ایسی عزت بخشی کہ انھوں نے وہ عاریتہ دے دیئے اور اس طرح بنی اسرائیل نے مصر میں کو لوٹ لیا۔  
معلوم ہے کہ اس بات مصر سے کتنے اسرائیلیوں نے ہجرت کی؟ تورات میں لکھا ہے کہ ان لوگوں  
اور عورتوں کو لگ بھگ صرف مردوں کی تعداد چھ لاکھ کے قریب تھی۔

اس عظیم شان تعداد سے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ اس سوٹ میں کتنا بڑا فیصلہ  
بنی اسرائیل کے ہاتھ آیا ہوگا۔

آپ یہ نہ سمجھیں کہ یہ سب ایک دفعہ ہی واقع ہو گیا۔ اور بچے مصری منہ دیکھتے رہ گئے  
نہیں۔ واقعہ کی ساری کڑیاں مسلسل ہیں۔ سب سے اول خدائی نوشتہ میں اس اہم واقعہ کی پیشگوئی کی گئی  
اور ہوں ہوگا کہ جب تم (یعنی بنی اسرائیل) مصر سے جاؤ گے تو خالی ہاتھ نہ جاؤ گے۔ بلکہ ہر ایک عورت  
اپنی بیوی سے اور اس سے جو اس کے گھر میں رہتی ہے چاندی اور سونے کے برتن اور لباس عاریتہ  
لیگی۔ وہ تم اپنے بیٹوں اور بیٹیوں کو پہناتے اور مصر میں کو غارت کرو گے۔ (اس کے بعد موسیٰؑ  
نے بنی اسرائیل کے کان میں انھیں ارشاد خداوندی کی تعمیل کے لئے کہا: اے بنی اسرائیل! تم نے تمہارے



حکم کر کے پیشگوئی کو پورا کر دکھایا۔ اور درحقیقت مصریوں کو بلی بھانٹ سے مغارت کر دیا۔

آئیے ہم آپ کو بھیرس انسان کا فن کی مقدس سیرت دکھانے کے لئے چلتے ہیں جس کی نظیر دنیا ہزاروں جگہ دکھانے کے بعد بھی پیدا نہ کر سکی اور نہ زندہ کر سکے گی۔

واقعہ احد | بدھینت و بدھ شستوں نے مدینہ میں بھی حضور کو ایک منٹ چین نہ لینے دیا۔ اور

اپنی کاسیف اور ایذا رسانی کا سلسلہ برپا جاری رکھا۔ انتہا یہ ہے کہ خدا کے دین کو مٹانے اور خدا کے پیغام کو شہید کر دینے کے لئے بڑے بڑے لشکر بیک میدان جہاں قتال گرم کیا۔ مگر اس وقت بھی رحم و کرم۔

رواداری اور ہمدردی کا جو نمونہ حضور نے دنیا کو دکھلایا یقیناً وہ عظیم النظر تھا۔ اور رستی دنیا تک عظیم نظیر رہے گا۔ میدان احد میں حق و باطل صف آرا ہے۔ گھسان کی لڑائی ہو رہی ہے، خدا کے

دشمن خدا کے پیارے نبی پر تیروں تلواروں اور پتھروں کی بارش کر رہے ہیں جن سے آپ سخت زخمی ہو چکے ہیں چہرہ مبارک خون آلود ہو چکا ہے، ودانت بھی ٹوٹ گئے ہیں۔ جب نوبت یہاں تک

پہنچ چکی تو اس وقت آپ کے ہاتھ دعا کے لئے اٹھ اٹھے اور اس قدسی صفت انسان اپنے مور کے حضور میں عرض کیا مگر جانتے ہو اس وقت آپ کے منہ سے کیا الفاظ نکلے؟ سنو آپ نے عجزی سے کہا رب اغفر

قومی ذلکم لا یعلمون (صبح مسلم بن غزوہ احد) یعنی اے اللہ! انہیں معاف فرما دے کیونکہ یہ ناواقف ہیں۔  
تیس دنیا میں کسی ایسے شخص کا نام معلوم ہے جس نے ایسے سخت اور صعب وقت

میں اس کا دواں حصہ بھی دشمن سے ہمدردی کا نمونہ دکھایا ہو؟ تاریخ عالم کو چھان ڈالو۔ نہیں اس کا جواب یقیناً نفی میں ملے گا۔

یہ تو ہوا صرف دعا کا معاملہ کہ آپ نے کفار مکہ کی طرف سے انتہائی تکلیفیں پہنچنے کے باوجود ان کے لئے بددعا نہیں فرمائی۔ اگرچہ اپنے افعال زشت کی بدولت انہوں نے اپنے آپ کو پورا

پورا اس کا مستحق ضرور بنالیا تھا مگر آئیے اب آپ کو دکھائیں کہ عملی حالت میں آپ نے ایسے سنگدل اور ظالم ترین دشمنوں کے ساتھ کس قدر رواداری کا سلوک کیا۔

## عملی حالت میں حضور کا سوک دشمنوں کے ساتھ

میدان بدر میں مانی سرو کا | ہر ایک قسم کے ظلم ہونے کے بعد اور ہجرت کی مصیبتیں اٹھانے کے بعد جب مسلمانوں کو ایک امن کی جگہ مل گئی اور وہ ان کے پنجہ ظلمت سے نکل کر مدینہ میں جا بسے اس وقت رسولائے قمر تشریف اور کفار مکہ سے سوچا یہ تو کچھ نہ ہوئی۔ اب متفقہ طور پر یہاں سے اور منظر کے پہاڑ کس پر ڈھائیں۔ پس، غموں نے اپنے بہترین بہادروں کو حیا اور ان کو ہر ایک قسم کے احمقانہ سے آہستہ کر کے مدینہ کی طرف کوچ کر دیا تاکہ نام حق کو نسخہ ہستی سے مٹا دیں۔ اور کسی انسان کو جو ستر کی صداقت و محمد کی رسالت کا قائل ہو زندہ رہتی نہ چھوڑیں۔ اس عظیم دارالہ کے ساتھ اب یہ دشمنان حق و صداقت مقام بدر میں خیمہ زن ہوئے تو خدا کا رسول بھی تین سو تیرہ جان شادوں کو لیکر جو بہت ہی بے سرو سامانی کی حالت میں غمروں سے نکلے تھے میدان جنگ میں آیا۔ اس موقع پر سب پہلی روانہ رہی جو حضور نے اپنے جانی دشمنوں کے ساتھ برتی وہ یہ تھی کہ جس وقت حضور میدان جنگ میں پہنچے ہیں تو چونکہ ہوا اور سخت زمین پر کھڑے ہیں ہی قابض ہو چکے تھے اس لئے حضور کو مجبوراً رتلی زمین میں اپنے شکر کو اتارنا پڑا۔ اللہ پاک نے فضل فرمایا تو بارش بڑی جوں سے کھڑے ہوں کچھ ہو گئی اور جہاں مسلمان تھے اس کا سار ریت دب کر زمین نہایت عمدہ اور چست پھرنے کے قابل ہو گئی۔ نیز مسلمانوں نے مٹی روک کر بیت سے حوض پانی سے بھر لئے تاکہ ضرورت کے وقت کام آئیں۔ حضور کی رحمت اور شفقت اور رواداری دیکھو کہ آپ نے نہ جانی دشمنوں کو بھی عام جازت دیدی کہ جس کا جی چاہے یہاں سے پانی بھر لے جائے۔ (ابن ہشام ج ۴ ص ۱۲)

ہر کے قیدیوں کے ساتھ سوک | پھر کیا ہو؟ یہی کہ جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً  
تین سو تیرہ بے سرو سامان جان ہزاروں نے اس شکر جبر کو شکست فاش دی۔ قریش کی شوکت اور طاقت ملی میٹ ہو گئی اور وہ حسرت و ندامت کے ساتھ واپس پھلگے۔ بڑے بڑے سردار بنو قریش جو شجاعت اور بہادری میں ایسا نظیہ نہ رکھتے تھے انہوں کی موت مارے گئے اور ستر کے قریب قریش



مسد نوں کے ہتھوں میں گرفتار ہو گئے۔

غور کا مقصد ہے کہ یہ ہمیشہ ظالم اور فتنہ انگیز انسان اس بات کے مستحق نہیں تھے کہ باطل سب کی گردنیں اڑا دی جائیں، مگر آؤ دیکھیں کہ ان سفاکوں اور خونخوار بیٹوں کے ساتھ حضورؐ نے کیا سلوک کیا۔

جتنے کفار اس بڑائی میں گرفتار ہوئے تھے حضورؐ نے قبل اس کے کہ ان کے متعلق کوئی فیصلہ کیا جائے سب سے پہلے ان کے قیام و طعام کا مناسب انتظام کرنا ضروری سمجھا اور ان کے لئے یہ تدبیر کی کہ صحابہ کو جمع کیا۔ دوران سے ارشاد فرمایا کہ یہ لوگ جنہیں آج خدا نے تمہارا قیدی بنا دیا ہے قریش کے بہترین فرزند ہیں اور اپنی قوم میں مغز مومنین ہیں یہ کام کرو کہ تمہیں سے جو آدمی مقدور رکھتے ہیں وہ ایک ایک دو دو قیدیوں کو اپنے لئے لے لیا جائیں حکم کی تعمیل کی گئی ورنہ سب قیدی صحابہ پر تقسیم کر دیئے گئے۔ حضورؐ نے فرمایا، ان سب کو رات رات رکھو۔

حضورؐ کے رات دہریہ کا ہنر و فنساریوں کے ساتھ  
صحابہؓ نے اس ارشاد نبویؐ کی اس طرح تعمیل کی کہ اپنے ان بدترین دشمنوں کو جو اس وقت ان کی قید میں تھے اپنے اپنے گھروں پر لے گئے جو خود کھاتے وہی انہیں کھاتے، جو آپؐ پہنتے وہی انہیں پہنتے۔ غرض ان کی ہر قسم کی خبر گیری رکتے۔ جن صحابیوں کے پاس اپنی ضرورت سے زیادہ کھانا نہ ہوتا، وہ جو کچھ بھی موجود ہوتا پہلے قیدیوں کے سامنے رکھتے اور جب ان سے بچ جاتا تب اپنی بیوی بچوں کو کھلاتے۔

حضرت مسعب بن عمیرؓ کے بھائی ابو عزیر بھی قیدیوں میں تھے۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں جس مسلمان کے پاس قید تھا وہ غریب تھا۔ جب کھانا تیار ہوتا تو روٹی میرے آگے رکھ دیتا اور غود کھجوریں پر گنہہ کرتا۔ مجھے بعض مرتبہ اس کے اس طرز عمل سے شہم آئے لگتی تو میں کھجوریں اٹھا لیتا اور روٹی اس کے لئے چھوڑ دیتا۔ مگر وہ اصلاً سے مجھے روٹی کھاتا اور اپنے آپ کھجوریں کھا لیتا۔ ابو عزیر کہتے ہیں کہ۔ سارا روادار نہ ورنہ ہمدردی کا سنو کہ ہم قیدیوں کے ساتھ مسلمانوں کا صرف اس وجہ سے تھا کہ آنحضورؐ نے ان کے ساتھ نرمی اور ملامت کا برتاؤ کرنے کی تلقین کی تھی (طبری ص ۱۳۲۸)

بدترین دشمنوں میں سے ایک کی بہ بانی کا یہ ان جنگ کے ساتھ یہ عالم تھا کہ آپ کو بڑا خیال اس انتہائی جسم

بات کا رہتا تھا کہ قیدیوں کو کسی قسم کی تکلیف نہ ہونے پائے۔ بعض کے پاس کہہ رہے تھے تو حضورؐ نے ان کو اپنے دل سے حققتِ خباثت جو بھی تک نالبت کفر میں تھے بہت دراز قد واقع ہونے لگے۔ کسی سدا کا کرتا ان کے بدن پر ٹھیک نہ تھا۔ مہر دار منافقین عبد اللہ بن ابی اسحاقؓ کا کہنا تھا کہ یہ اگر تہ انھیں پہن دو۔ حضورؐ نے اسے قبول تو فرمایا مگر کرہیت کے ساتھ۔ عبد اللہ بن ابی جب مر رہا تو اس معمولی سے سلوک کے باعث آنحضرتؐ نے پنا کر تہ اتار کر دیدیا تھا کہ لو اس میں لے دفن کر دینا۔

انھیں قیدیوں میں سے ایک شخص تھا اسہیل بن عمرو۔ بڑا فصیح و بلیغ انسان تھا۔ قبائل میں آنحضرتؐ کے خلاف تقریریں کیا کرتا تھا اور لوگوں کو آپؐ کی دشمنی پر تہ دہ کرتا رہا۔ اب قید ہو کر آیا تو حضرت عمرؓ عرف رقیؓ نے ہر گاہ رست میں عرض کی کہ حضورؐ یہ سہیل ہے۔ دشمن خدا اور رسول کا۔ حضورؐ یہ کام کریں کہ اس کے نیچے کے دودانت نکلو اور کہئے تاکہ پھر اتنی عمدگی کے ساتھ تقریر پیش کرے اور اس طرح اس کے فساد سے ہم امن میں رہیں گے۔ رحمتِ عالم نے فرمایا: نہیں۔ اگر میں اس کے اعضا بگاڑ دوں گا (جسے صطلاح میں مُتَدِکِّہ کہتے ہیں) تو خدا میرے اعضا بگاڑ دے گا (طبری ص ۱۳۴)

قیدیوں کے متعلق آخری مسئلہ | اب ان قیدیوں کی قسموں کے فیصلہ کا وقت تھا۔ یعنی یہ کہ آیا اس سے کے ساتھ اپنے فائدہ کے لیے ان کی پاداش میں جہنم واصل کر دیے جائیں یا فدیہ لیکر انھیں چھوڑ دیا جائے یہاں بھی حضورؐ کی روادارانہ اور رحمانہ پالیسی نے اپنا کام کیا اور فدیہ لیکر کفار ان قریش کو چھوڑ دیا گیا۔ جن کے پاس دینے کو کچھ نہ تھا انھیں حکم ملا کہ مسلمانوں کے دس بچوں کو لکھنا پڑھنا سکھلا دیں اور پھر وہ آزاد ہیں۔ جو ایسے تھے کہ نہ ان کے پاس فدیہ دینے کے لئے کچھ تھا اور نہ وہ لکھنا پڑھنا جانتے تھے حضورؐ کی شفقت نے نہ چاہا کہ وہ قید و بند کی مصیبتیں جھیں پس وہ بھی آزاد کر دیئے گئے

یہ تھا سوک ان لوگوں سے جنہوں نے اپنے حتی الامکان آپؐ کی جان تک لینے کی کوشش میں کوئی دقیقہ باقی نہ چھوڑا تھا۔

جستِ شہادت کی | بدر کی ناکامیابیوں کا انتقام لینے کے لئے جب کفار قریش دوسرے سال احد کے  
عجیب مشاں | مقام پر صفت درا ہوئے تو بڑے زور کا رن بڑا عین معرکہ کا رزار میں حضرت خنظلہؓ  
ایک صحابی نے حضورؐ کی رکاب کو بوسہ دیا اور عرض کیا میرا باپ ابو عامر کفار کی فوج میں شامل ہو کر  
مسلمانوں سے لڑنے آیا ہے۔ حضورؐ اجازت دیں تو جا کر اس کا خاتمہ کر دوں۔ مگر اس ذات پاک نے  
جو رحمت و رفت کا مجسمہ تھی گوارا نہ کیا کہ بیٹا باپ پر تلوار ٹھائے۔ اگرچہ باپ کفر کا ساتھی، خدا کا دشمن  
اور رسول کی جان کا خواہاں تھا۔

کفار کا سلوک محمدؐ کے ساتھ | کفار بنِ قریش کے منہ نام کی فہرست جو انہوں نے آنحضرتؐ پر توڑے  
مذک کا سلوک کفار کے ساتھ | بڑی طویل اور نہایت دردناک ہے۔ تین سال تک آپ کو ایک گھالی  
(شعب ابیطالب) میں محصور رکھا اور اس عرصہ میں نہ غذا اور نہ کوئی اور چیز آپ کے پاس آنے دی  
معصوم بچے بھوک سے تڑپتے، دروٹے چلاتے مگر ان بے دردوں اور ظالموں پر مطلق اثر نہ ہوتا  
تھا۔ نہ پوچھو کہ آنحضرتؐ نے یہ تین سال کا طویل زمانہ کس مصیبت اور تکلیف میں کاٹا۔  
یہ تھا سلوک کفار کا محمدؐ کے ساتھ

رئیسِ یمامہ شامہ بن آتاں گرفتار ہو کر بارگاہِ رسالت میں پیش کیا گیا۔ مستحق تھا کہ فوراً قتل  
کر دیا جاتا۔ کیونکہ سخت دشمن و رشتہ انگیز تھا۔ حضورؐ نے فرمایا چھوڑ دو۔ اور شامہ کی طرف دیکھتے  
ہوئے کہا: جاؤ تم، زاد ہو، عفو و رحیم کی تیز تلوار نے اپنا پورا وار کیا۔ اور شامہ اب مسلمان تھے۔ مدینہ سے  
مکہ میں . . . . . گئے تو قریش نے بزدلی اور نامردی کا طعنہ دیا کہ جان کے خوف سے مسلمان  
ہو گیا۔ شامہ کو بڑا غصہ آیا کہنے لگے: اچھا جاؤ اب ایک دانہ غلہ کا سرور علم کی اجازت کے بغیر  
تہیں نہیں دیا جائے گا۔ مرو بھوکے (مکہ میں غلہ یمامہ سے آتا تھا) بل کہ میں یمامہ کے یہ الفاظ  
سن کر سٹے میں بگنے لگ کر رہ گیا۔ چنانچہ یمامہ سے غلہ آتا بند ہو گیا۔ اور اہل مکہ بھوکوں مرنے  
لگے۔ سخت مجبور ہو کر ایک وفد بحالِ تباہ آنحضرتؐ کی خدمت میں پہنچا۔ اور مصیبت کی راجم کہانی  
رور و کر عرض کی۔ کیا یہ پورا پورا بدلہ لینے کا بہترین موقع نہیں تھا؟ مگر انتقام کا مادہ اس ذات



قدسی صفات میں تھا ہی نہیں۔ فوراً شامست کہہ دیا بھیجا کہ خدمت روکو، اب پھر اپنی مکہ واپس ہی خوش تھے اور غلہ کی طرف سے ہمیشہ کے مصلحین۔

یہ تھا سلوک محمد کا کفار کے ساتھ

رواداری اور حسن سلوک | حضور جب انتہائی ظم بننے کے بعد آخر مجبور ہو کر مکہ سے نکل گئے تو آپ کا انتہائی منفہرہ کے بعد مکہ میں سخت قحط پڑا یہاں تک کہ کفار مکہ مدینہ رکھانے پر مجبور ہو گئے اور مکہ کا ہر گھرانہ وقفہ بہ درکار میں گیا۔ . . . ابوسفیان کو اس موقع پر منبر پر تدریس ہو گئی۔ مدینہ آیا۔ اور بارگاہِ رسالت میں حاضر ہو کر بڑی ہی بیباکی سے کہنے لگا: محمد! کیا تجھے یہ بات گوارا ہے کہ تو یہاں آرام سے بیٹھا ہے اور تیری قوم مکہ میں بھوک سے ہرک ہو جائے۔ اپنے خدائے دعا مانگ تا یہ مصیبت تیری قوم سے مل جائے:

جانتے ہو یہ قوم کون تھی؟ وہی جو حضور کی جان کی دشمن اور خون کی پی سی تھی مگر یوں ری اور حسن سلوک کا یہ نمونہ دیکھنے کے قابل تھا کہ حضور مدینہ عالم نے فوراً آسمان کی طرف ہاتھ اٹھائے اور اس کے بعد مکہ بدستور خوش و خرم تھا کیونکہ کافی بارش ہو گئی اور قحط دور ہو گیا۔

ایک گالیاں دینے | کفار کے ساتھ رواداری کی ایک ادنیٰ سی مثال یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی والدہ وان کے لئے دعا کا فرہ تھیں۔ اور جہالت و رجوش تعصب میں حضور کو گالیاں دیا کرتی تھیں حضرت ابوہریرہؓ نے ایک روز نہایت دلگیر اور رنجیدہ ہو کر خدمتِ قدس میں شکایت کی۔ موقعہ تھا کہ حضور نہایت غیظ و غضب کا ظہار فرماتے رہے مگر بجائے اظہار غضب کے حضور نے بڑے ہی سکون خاطر سے فرمایا: اے خدا اس کو ہدایت دے۔ ابوہریرہؓ گھر پہنچے تو والدہ مسلمان ہو چکی تھیں۔

کافروں کے ساتھ | حضرت اسماءؓ کی والدہ مشرکہ تھیں۔ بیٹی کے پاس مکہ سے چل کر مدینہ آئیں اور کچھ مالی یکی کی نقین | امداد کی خواستگار ہوئیں۔ بیٹی کی غیرت نے گوارا نہ کیا کہ میں ایک دشمن خدا و رسول کی اعانت کروں۔ حضورؐ سے سکر پوچھا۔ رحمتِ عالم نے پوری رواداری سے کام لیتے ہوئے ارشاد فرمایا: ان کے ساتھ نیکی کرو (صحیح بخاری)

کافروں کو | شہ ہجری میں جب اہل طائف کا وفد حضور کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان کے  
 مسجد میں ٹھہرا | امیر الوفر عبد یاسیل کو جو بہت ہرست اور سخت دشمن خدا و رسول تھا مع تمام وفد کے  
 بکمال رواداری عین مسجد نبوی میں قیام کی اجازت دی۔ اور ان لوگوں کے لئے مسجد کے صحن میں  
 خیمے نصب کر دیئے۔ نماز اور خطبہ کے وقت یہ لوگ موجود رہتے تھے۔ حضور صلعم نماز عشا کے بعد  
 ان کے پاس تشریف لائے اور بہت دیر تک ان سے باتیں کرتے رہے۔ مکہ میں ساہا سال جو جو  
 تکالیف حضور نے ٹھائی تھیں ان کا ذکر کرتے۔ غزوات اور سرایات کا تذکرہ کرتے رہے۔ غرض  
 نہایت اخلاق و مروت کے ساتھ ان سے پیش آتے رہے۔ چلتے ہو آج جن لوگوں سے اتنی  
 رواداری کا برتاؤ کیا جا رہا ہے وہ کون لوگ ہیں۔ وہی جنہوں نے پھر بار بار کر خدا کے اس رسول کو  
 اپنے شہر سے نکالا تھا جب وہ ان کو خدا کا پیغام سننے تشریف لے گئے تھے۔

اکثر کافر حضور کے | کافروں کے ساتھ حضور کی رواداری اس قدر بڑی ہوئی تھی کہ مدینہ میں یہ لوگ  
 ہاں مہمان رہتے | بلا تکلف حضور کے مہمان ہوتے تھے۔ اور حضور خوشی کے ساتھ ان کی مہمانداری  
 فرماتے۔ اس مہمانداری میں بعض مشرک خراتیں اور بد معاشیاں بھی کرتے۔ مگر حضور سب کچھ کمال تحمل  
 اور بردباری سے برداشت کرتے۔۔۔ و کبھی کوئی کلمہ شکایت کا ان کافر مہمانوں کے متعلق استعمال  
 نہ کرتے۔ چنانچہ حضرت ابوذر غفاریؓ خود کہتے ہیں کہ حالت کفر میں میں ایک روز حضور کا مہمان رہا۔  
 اور گھر کی ساری بکریوں کا دودھ پی گیا۔ لیکن حضور نے کچھ بھی نہ کہا۔ حالانکہ اس رات حضور کا سارا  
 گھر نہ بھوکا رہا۔ (مسند ابن جنبل ج ۲ ص ۴۹۷)

اسی طرح ایک مرتبہ ایک کافر جب حضور کا مہمان ہوا تو حضور نے اپنے دست مبارک  
 سے ایک بکری کا دودھ دے کر اسے دیا وہ فوراً پی گیا۔ پھر حضور نے دوسری بکری کا دودھ نکالا وہ  
 بھی پی گیا۔ پھر تیسری کا۔ پھر چوتھی کا۔ یہاں تک کہ سات بکریوں کا دودھ پی گیا۔ باوجود اس کے  
 حضور نے ذرا بھی مذاں یا غصہ کا اظہار نہیں فرمایا۔ اسی رواداری اور تحمل کا نتیجہ تھا کہ صبح کو وہ  
 کافر مسلمان تھا۔ (ترمذی)

ایک مہربانک کہ فریب کے ہاں مہمان ہوں اور محض شہرت اور تکلیف پہنچانے کے لئے  
 ساری گھر کا کھانا کباب، کھانیاں، دھڑولے صوکے سوئے۔ رات کو تہ خوب دست آئے اور اس  
 نے تمام بندہ و ربا زکوہ و نجی سنت سے بھر دیا اور پھر رے ڈر کے صبح ہونے سے پہلے نکل کر چل دیا۔  
 حضور سوربے ہی آئے تو کمرہ کی حالت دیکھی صحابہ نے سخت صدمہ کیا کہ یہ سب ہم یہ پیشے پاک کر دیں  
 حضور نے فرمایا وہ میرے مہمان تھا اور مجھے ہی انھیں رک کرنا چاہئے۔ اتفاقاً وہ کا فر رہی تو وار چلتے ہوئے  
 بھول گیا تھا راہ میں پاؤں کی تو سوچا ناب سے سوربے محمد کہیں گھر سے آئے ہوں گے چلو ہوش چھوڑ  
 دے تھارے آؤں۔ یہ سوچا جب واپس آیا تو کیا دیکھتا ہے کہ حضور خود کھڑوں سے نجاست دور  
 کر رہے ہیں۔ حضور نے دیکھا تو کچھ بھی غصہ نہ کر ضحیٰ کا جہانمیں کیا عرف یہ فرمایا میں اتم  
 اپنی تلوار بھراں گئے تھے یہ لو اپنی تلوار اور فوراً تلوار اٹھا کر سے میری رحمت و شفقت اور تعالیٰ  
 رواداری کی یہ حیرت انگیز شایان کیا دیکھ کے کسی اور انسان کی زندگی میں بھی کسی ہیں؟

## صلح حدیبیہ میں حضور کا بڑا و کفار مکہ سے

صلح حدیبیہ حضور کی رواداری کی ایک نہایت سبب جو حضور نے کفار مکہ سے برقی  
 گردیاں بھرا کر حضور نے صلح کی۔ گھر سے دس روزہ سے ثابت کر دیا کہ عظیم انسان فتح تھی اور  
 محض اس سے کوئی تھی کہ لوگوں کو مزہ و منفعت کی حالت میں رد کر دیا یہ پر غور کرنے کا کافی  
 موقع ہے۔ درجہ بگڑا بہت اس تل کو قبول کریں۔ چنانچہ اس کا نہ طریقہ نہ تھا نہ نکل و جب صلح  
 ہو کر زبانیں رک گئیں و رہا میں امن ہو گیا تو سرحد حیرت انگیز نہ تھی کہ یہ تقدیر تھی کرنی  
 تھی اس کی طرف رکھا نہ رہا نہ ہوئی گناہ کو کہ ذریعہ سلسلہ میں صلح حدیبیہ کے وقت سہ ماہیوں کا شمار  
 نہ تھا ذریعہ سلسلہ۔ اور اس کے قریب پورے دوسرے جد و جہد میں سب سے بڑی میر فتح مکہ کے  
 وقت اس بڑا قدر کسی حضور کے ہم پر کتب صلح حدیبیہ کے موقع پر حضور نے نظیر رواداری  
 کفار مکہ سے نہ برتتے وہ وجود ان کی سختیوں اور بے انصافیوں کے نہایت خاموشی کے ساتھ



دوب کر صبح نہ کرتے تو یہ عظیم الشان فیجہ پیدا نہ ہوتا۔ ورنہ خدا کی علیحدگی کو فتح نہ ہوتا۔

## فتح مکہ کے وقت سب قوموں کو معاف کر دیا

اب آئیے فتح مکہ کی طریت۔ اور دیکھئے کہ جس قوم نے حضرت ذہیل و تحفیر کر سنے آپ کو بدنام اور رسوا کرنے اور آپ کا مذاق اڑانے میں کوئی کسر باقی نہیں چھوڑی۔ جس قوم نے حضور کو اور حضور کے ساتھیوں کو انتہائی تکلیفیں پہنچانے میں ہمیشہ انتہائی خوشی محسوس کی جس قوم نے بارہم حضور پر تھپڑوں اور شہزادوں کی برکت کی جس قوم نے تین سال تک آپ کا داند پانی ہاگل بند رکھا۔ نہ کوئی آپ کے پاس آسکتا تھا نہ آپ کسی کے پاس جاسکتے تھے۔ نہ کوئی آپ سے بات کرنے پر آمنا تھا اور نہ آپ کو کوئی سودا سفت دیتا تھا جس قوم نے سب کے راستے میں بارہا کانٹے بچھائے۔ جس قوم نے آپ کا گلہ گھونٹا یا کہ آنکھیں پل پڑیں جس قوم نے خدا سے واحد کی عبادت کے وقت اونٹ کی وجہ سے آپ پر ہمدی جس قوم نے آپ کے غریب ساتھیوں کو سخت دعوپ میں گرم پتھروں پر ٹاٹا کر تراشیں دیں جس قوم نے آپ کے پیروؤں کو نیزے مار مار کر ہلاک کر دیں جس قوم نے سارے عرب میں ایک مجنون اور یا گل کے نام سے آپ کو شہرت دی جس قوم نے بارہا آپ کے قتل کے منصوبے بنائے جس قوم نے انتہائی شقاوت کے ساتھ آپ سے اپنا وطن چھڑوایا جس قوم نے مدینہ میں آپ کو رام اور حین سے نہ بیٹھنے دیا جس قوم نے بیسیوں مرتبہ شکر میکر آپ کو ہلاک کرنے کی کوششیں کیں جس قوم نے مکہ میں بیٹھ کر آپ کے قتل کرنے کو مدینہ آدمیوں کو بھیجا جس قوم نے آپ کے خدشہ ہم عرب میں یک آگ لگا دی جس قوم نے آپ کو بڑی سے بڑی تکلیف پہنچانے کا کوئی خفیہ ر خفیہ موقع بھی ہاتھ سے جانے نہیں دیا۔ دیکھنا یہ ہے کہ جب ایسی قوم پر آپ کو نصرت اور فتح حاصل ہوئی اس وقت آپ نے اس کے ساتھ کیا کیا؟ فتح مکہ اس سوال کا عملی جواب ہے۔ ہاں مکہ کو کیا خبر تھی کہ آج ہم جس جہنم کو رد کر رہے ہیں ایک دن آپ کا سب و کونے کا پتھر برب ہوگا جس پر وہ کسے کسے بھسم کر دے گا ورنہ اس پر گرگا

اس کا ستیاناس ہو جائے گا۔

جب مکہ فتح ہو گیا اور خدائی نوشتہ کے مطابق دس ہزار قدوسی میں داخل ہو گئے تو کفار ان مکہ کی آنکھوں کے آگے موت اپنی بمیانک صورت کے ساتھ پھرنے لگی۔ ان کو اپنے سیاہ اعمال نامے میں دیکھ رہے تھے غار نظر آنے لگے۔ جن میں کا ہر ایک ن کو جہنم کے نیچے کے طبقہ میں پہنچانے کے لئے کافی تھا۔ ان کو ایک ایک کر کے وہ ہوناک منظم یاد آنے لگے جو انھوں نے اس شہنشاہ امن کے ساتھ حالت غربت میں کئے تھے۔ تمام اہل مکہ کی جانیں اب محمد کی مٹھی میں تھیں اور ہر تکبر کا سر آئینہ کے تیم کی اثری کے نیچے تھا۔ بڑے بڑے ائمہ الکفر اور جباران قریش جو فوج و زور سے تھر تھر کانپ رہے تھے۔ اور زمین و آسمان میں ان کو اس وقت کوئی بھی اپنا ہمدرد اور مددگار دکھائی نہ دیتا تھا جس وقت سردارِ دو عالم کی پر جلال اور باہمیت آوازان کے کافوں میں پڑی کہ اے اہل مکہ آؤ اور میری بات سنو، تو مارے خوف کے خون جسموں میں جم کر رہ گئے اور سوچنے لگے کھڑے جس وقت کا دھڑکا تھا وہ وقت آگیا آخر

سب دھڑکتے ہوئے دلوں کے ساتھ اپنی قسمت کا آخری فیصلہ سننے کے لئے میدان میں جمع ہوئے۔ اس وقت ان کی حالت بالکل اس مجرم جیسی تھی جتنی جس کو پھانسی کا حکم مل چکا ہو اور جہاد اسے کشاں کشاں قتل کی طرف لیجا رہے ہوں۔

بچا ایک حضور نے نہایت پر عجب لہجے میں ان سے پوچھا کہ جمع ہونے والا جانتے ہو آج میں تمہارے کیا سلوک کرنے والا ہوں۔ یہ سنا تھا کہ حج

کا ٹوٹو تو اب تو نہیں بدلتا ہیں

سب کے چہروں پر موت کی مردنی چھا گئی۔ اور بڑے بڑے بہادر جن کے خوف سے تھر تھر کانپنے لگے۔ یہ حالت دیکھ کر سرورِ عالم سکرائے اور فرمایا لَا تَزِيدُ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ إِذْ هَبُوا فَأَنْتُمْ الْظُلَفَاءُ۔ (تمہارے جرم مواف کر دیئے گئے جاؤ اب تم آزاد ہو)۔

غیر مسلموں کا قتل اور جانی دشمنوں کے ساتھ یہ مہربانی۔ یہ رواداری اور یہ

احسانِ خدا کی قسم رتی دنیا تک اپنا نظیر نہیں دلا سکتا۔ ع

کوئی بتائے اگر حق کو چھپایا ہم نے

متعصب اور پٹ دھم انسان کہتا ہے کہ اسلام تو ارکا ربین منت ہے۔ ذرا سوچو تو یہی فتح مکہ سے بڑھ کر جبرائیل مسدود کرنے کا وہ کونسا موقع تھا جبکہ تمام ساکنین مکہ کی جانیں محض حضور کے رحم پر موقوف تھیں۔ لیکن یہ دنیا میں کوئی ایسا شخص موجود ہے جو ثابت کر سکے کہ اس موقع پر کسی ایک انسان کو بھی جبر سے مسلمان بنایا گیا ہو۔

## ۲۔ اہل کتاب سے حضور کا سلوک

### ۱۔ یہودیوں کے ساتھ برتاؤ

کفار مکہ کے ساتھ حضور کے روادار نہ سوک کی ایک مخاف یہ تاویل کر سکتا ہے کہ وہ آپ کی بنی قوم تھی۔ خواہ کتنی بھی دشمنی ہو پھر بھی کچھ نہ کچھ رشتہ داری کا خیال آ ہی جاتا ہے۔ اگرچہ خدا پرستی اور بت پرستی کے درمیان جو بعد امتزاجین ہے وہ اس تاویل کو جائز نہیں ٹھیرا سکتا۔ لیکن بہ حالِ نکتہ چین کی زبان کون کیز سکتا ہے مگر بتایا جائے کہ یہودی نصاریٰ سے حضور کا کونسا رشتہ داری کا تعلق تھا۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ جو مذکور حضور کا کفار مکہ کے ساتھ تھا وہی روادار نہ برتاؤ مدینہ کے یہودی نصاریٰ کے ساتھ تھا بلکہ شاید کچھ زیادہ۔ حالانکہ خفیہ سازشیں کرنے۔ علانیہ جنگ کرنے۔ بدعت کے منصوبے باندھنے۔ آپ کو زہر دینے۔ آپ کی شہادت کی تدبیریں سوچنے اور ان پر عمل پیرا ہونے میں یہ لوگ کفار مکہ کے بھائی تھے۔ مگر رحمتِ لعل امین کا دستِ شفقت و رحمت ان سے روادار نہ برتاؤ کرنے میں اس امر کو نظر انداز کر دیتا تھا۔ نہ کبھی حضور نے اپنی ذات کے لئے کسی سے بدرفتاری نہ روادار نہ برتاؤ کرنے میں دشمن کے، ربک عامل سے پر نظر ڈالی۔ خدا کی ہر ہر ہزار رحمتیں نازل ہوں اس پیکرِ رحمت پر۔



حضور عبد ربہام محض تالیفِ قلوب کے لئے اور اپنی طرف سے انتہائی رواداری برتتے ہوئے معاشرت کی کئی باتوں میں یہودیوں کی رسومات کے ساتھ اتفاق فرماتے تھے اور نہ سب کے غلطے جو غلط اور وقعت بن کو حاصل تھی سے برقرار رکھنا چاہتے تھے۔ جتنا کہ بن بنوری کی روایت ہے وہاں یحییٰ موافقہ اھن الذاب فیہ ائمہ یوہر فیہ بنی (بن یوہر میں خدا تعالیٰ کا کوئی خاص حکم نہ ہوتا تھا حضور کو تو میں اس کتاب کی موافقت پسند تھی) عام معاشرت میں حضور کی اس کتاب سے موافقت کی رو میں مثالیں یہاں لکھی جاتی ہیں۔

۱۔ مدینہ میں تشریف آوری کے بعد حضورؐ نے دیکھا کہ اس کتاب بومہ شوریہ (محرمانہ دیوانہ تاریخ) کو روزہ رکھتے ہیں۔ آپؐ نے بھی ارشاد فرمایا کہ لوگ اس دن روزہ رکھا کریں۔ (بخاری)۔

۲۔ غریبہ یوں میں مانگ نکالنا کرتے تھے۔ مگر یہودی یہاں کرتے تھے بلکہ بابوں کو ویسے ہی چھوڑ دیتے تھے۔ حضورؐ نے دیکھا تو خود بھی یہی کرتے تھے۔

۳۔ قبیلہ کے متعلق جب تک خداتوئی کا خاص حکم نازل نہیں ہوا۔ آپؐ بڑھاپے المقدس ہی کی طرف نہ کر کے نماز فرماتے رہے جو یہود و نصاریٰ کا قبیلہ تھا۔ مدینہ میں تشریف لائے کے قریب سولہ مہینے بعد بیت الحرام مسلمانوں کا قبیلہ مقرر کیا گیا۔

حضورؐ اتنا زیدہ و دودہ نہ سوک یہود سے کرتے تھے کہ اکثر حضورؐ کو نہایت ناگوار اور تلخ باتیں بھی پڑتی تھیں۔ اور اکثر مرتبہ یہود حضورؐ سے نہایت گستاخانہ طریقہ پر پیش آتے لیکن حضورؐ نرمی اور ممانعت کرتے اور ان کی بدچلتی کا خیال نہ فرماتے۔

۱۔ یہود نے یہی یہ عادت اختیار کر لی تھی کہ جب دربار رسالت میں حاضر ہوتے تو کہتے "یا محمدؐ اتم علیکم" (تم پر موت آئے)۔ وہ سمجھتے کہ اس دھمکے کی بجائے السلام علیکم کہہ جائیں گے تو حضورؐ سمجھ نہیں سکیں گے کہ مجھے بچنے سے دعا کے بعد دعا دی ہے۔ مگر حضورؐ نرمی اور خندہ پیشانی کے ساتھ صرف یہ جواب دیتے "وعلیکم" (تم پر موت آئے)۔ یہ روزہ نہ ہی دستور تھا۔ بلکہ دن کا شہ صلیفہ کے سامنے بھی انھوں نے یہ منحوس سلام کیا۔ بعد صلیفہ کو کہاں تا ب نہی۔ کہنے لگیں "کم یختر! تم پر خدا کی لعنت"۔

تم ہی یرموت آئے۔ حضورؐ نے یہودی کی طرف دیکھ کر آہستہ سے فرمایا: عائشہؓ نرمی سے بولو۔ خدا ہر بات میں نرمی کو پسند کرتا ہے۔

۲۔ ایک مرتبہ بزار میں حضرت موسیٰؑ کی فضیلت بیان کرتے ہوئے ایک یہودی نے ان کو حضورؐ صمیم پر ترجیح دی۔ ایک مسلمان کو جو غصہ آیا تو اس نے یہودی کے ایک تھپڑ مارا۔ یہودی سیدھا حضورؐ کے پاس پہنچا۔ آپؐ نے مسلمان کو حنب فرما کر ایسی حرکت پر سرزنش کی۔

حضورؐ یہود کے ساتھ باوجود ان کی تمام بزدلیوں اور شرارتوں کے ایسے حسن سلوک اور روادارانہ برتاؤ سے پیش آتے تھے کہ آج لوگ اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں سے بھی اس طرح پیش نہیں آتے۔ اور حضورؐ کا یہ حسن سلوک معزز اور اعلیٰ طبقہ کے یہودیوں کے ساتھ مخصوص نہ تھا بلکہ مکمل معمولی آدمیوں حتیٰ کہ غلاموں تک سے حضورؐ کا یہی برتاؤ تھا۔ چنانچہ بخاری میں کتاب ہے کہ ایک مرتبہ کوئی یہودی غلام مرض الموت میں گرفتار ہوا تو اسے پوچھنے کے لئے اس کے مکان پر تشریف لے گئے ایک دفعہ کوئی یہودی بڑکا بیمار ہوا تو اس کی عیادت کو بھی حضورؐ شرف لے گئے ورمزاج برسی کے بعد حضورؐ نے اس سے اسلام قبول کرنے کے لئے فرمایا۔ اڑکے نے باپ کی طرف دیکھ باپ نے جو حضورؐ کے ساتھ روادارانہ برتاؤ سے بیدار تھا کہہا: جو کچھ تمہارے کہتے ہیں مان لو، لڑکا فوراً مسلمان ہو گیا۔ یہودیوں کی دعوت بھی آپؐ بڑا تامل منظور فرمایا کرتے تھے۔ چنانچہ ایک یہودیہ نے تو اس بیان سے آپؐ کو گھبرا کر زہ آمیز گوشت کھانے کی بھی کوشش کی تھی تاکہ کھاتے ہی آپؐ کا کام نام ہو جائے مگر بعصمت من الناس اس سستی کا وعدہ تھا جو قدرتی کھانسی ہے۔ اور جس کی اجازت کے بغیر ایک پتہ بھی نہیں بل سکتا۔

آپؐ نے رواداری کے اصول کو مدنظر رکھتے ہوئے ہر کتاب کے ساتھ کھانے پینے۔ نکاح اور معشرت کی عام اجازت مسلمانوں کو دی اور ان کے لئے مخصوص امتیازی حکامات جاری فرمائے جو نہایت تفصیل کے ساتھ کتب احادیث میں مذکور ہیں۔

نہروں کے علاوہ آپؐ کی رواداری یہود کے مردوں تک پر حاوی تھی۔ چنانچہ آپؐ کسی

یہودی کا جنازہ دیکھتے، درجنے ہوتے تو کھڑے ہوجاتے (بخاری)۔

جس وقت حضور علیہ الصلوٰۃ و سلام مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ میں تشریف لائے تو یہاں یہود بکثرت آباد تھے۔ حضور نے اتنے ہی سب سے پہلا کام یہ کیا کہ مسلمانوں اور یہودیوں کے آپس کے تعلقات خوشگوار بنانے کے لئے دونوں کو بنایا، ورنہ کیا کہ گردنوں قومیں ایک دوسرے کا پاس لحاظ کریں، ایک دوسرے سے رواداری کے ساتھ پیش آئیں، ایک دوسرے کی مشکل کے وقت امداد و اعانت کریں۔ غرض آپس میں شیر و شکر ہو کر رہیں تو یہ امر دونوں قوموں کی یہودی اور ترقی کا ذریعہ ہوگا۔ شہر میں امن و امان رہیگا۔ اور کسی طرح کا جھگڑا قضیہ پیدا نہیں ہوگا۔ چنانچہ یہود نے حضور کی اس تجویز کو منظور فرمایا۔ اور دونوں قوموں کے درمیان جو عہد نامہ لکھا گیا وہ ابن ہشام میں مفصل مذکور ہے۔ ہم یہاں اس کی چند دفعات خلاصہ کے طور پر نقل کرتے ہیں۔

(۱) تمام یہودیوں کو شہریت کے وہی حقوق حاصل رہیں گے جو مسلمان سے پہلے انھیں حاصل تھے۔

(۲) مسلمان تمام لوگوں سے دوستانہ برتاؤ رکھیں گے۔

(۳) اگر کوئی مسلمان کسی تیری کے ہاتھ سے مارا جائے تو بشرط مغوری و شارقہ قتل و غم نہ لے لیا جائیگا۔

(۴) باشندگان مدینہ میں سے جو شخص کسی سنیین جرم کا مرتکب ہو اس کی سزا صرف اسی شخص کو دی جائیگی

اس کے اہل و عیال سے اس کی سزا کا کوئی تعلق نہ ہوگا۔

(۵) موت پیش آنے پر یہودی مسلمانوں کی مدد کریں گے و مسلمان یہودیوں کی۔

(۶) حلیفوں میں سے کوئی ذریعہ اپنے حلیف سے دعوغ گوئی نہیں کرے گا۔

(۷) مظلوم اور تنہا سیدہ شخص کی خواہ کسی قوم سے ہو مدد کی جائیگی۔

(۸) یہود پر جو بیرونی دشمن حملہ آور ہوگا تو مسلمانوں پر ان کی امداد لازمی ہوگی۔

(۹) یہود کو مذہبی آزادی حاصل ہوگی اور ان کے مذہب سے کوئی تعرض نہیں کیا جائیگا۔

(۱۰) مسلمانوں میں سے جو شخص ظلم یا زیادتی کرے گا تو مسلمانوں سے سزا دی جائے گی۔

(۱۱) بنی عوف کے یہودی مسلمانوں ہی میں شہر رہیں گے۔



(۱۲) یہودیوں اور مسلمانوں میں جس وقت کوئی قضیہ پیش آئیگا تو اس کا فیصلہ رسول اللہ کریں گے۔

(۱۳) یہ عہد نامہ کبھی کسی ظالم یا فاحشی کی حمایت نہیں کریگا۔ سہ

دیکھا آپ نے۔ آنحضرتؐ نے کس فیاضی و رخصت کے ساتھ یہود کو مسلمانانہ حقوق دیئے ہیں اور کس طرح ان سے روادارانہ برتاؤ کرنے میں پہل کی ہے۔

## ب۔ عیسائیوں کے ساتھ برتاؤ

سنت میں وفدِ نجران حضورؐ کی خدمت میں باریب ہوا۔ نجران مکہ معظمہ و مدین کے درمیان ایک علاقہ جو عیسائیوں سے آباد تھا۔ یہ علاقہ اپنے ایک عظیم الشان کلیہ کی وجہ سے تمام عرب میں مشہور تھا جس کو عیسائی درجہ کعبہ کا مقابل سمجھتے تھے۔ یہ وفد ساتھ بڑے بڑے پادریوں پر مشتمل تھا۔ حضورؐ نے ان کو بھی صحنِ مسجد میں اتارا۔ انکی نماز کا وقت آیا تو حضورؐ نے مسجد نبویؐ ہی میں ان کو شریعت موسویؑ کے مطابق بست المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی اجازت دی اور انھوں نے جمیعتِ حاضر کے ساتھ نماز ادا کی۔ دیکھئے یہ کتنی بڑی رواداری ہے جو حضورؐ نے ان کے ساتھ روارکھی۔ گویا یہ اجازت دیکر حضورؐ نے تمام دنیا کی مساجد کو عہدیت کے لئے تمام مذاہب کے واسطے خدا کی عبادت کے لئے کمولیا و رخصت کیا کہ بیان ہو چکا ہے قرآن مجید میں سخت وعید ایسے لوگوں کے لئے آئی جو کسی رنگ میں کسی انسان کو رخصت نہ کریں۔

یہ وفدِ نجران وہی ہے جس کے ساتھ بحثِ درمیان میں حضورؐ پر آیتِ مبارکہ نازل ہوئی تھی۔ آنحضرتؐ نے جو معاہدہ اس وفد سے کیا اس کا ایک ایک لفظ حضورؐ کی علیٰ درجہ کی رواداری اور فیاضی کو ظاہر کر رہا ہے معاہدہ کی عبارت فتوحِ اسدیانِ بزدلی میں تمام و کمال درج ہے یہاں اس کا ترجمہ لکھا جاتا ہے۔

• یہ معاہدہ ہے محمدؐ کے رسول و راسخ ابوالخوارث کے درمیان نجران کے دیگر مقفوں

کا۔ انھوں نے پادریوں، ہرودیس، غنیموں و عام عسائیوں کے متفق اور ان سے متفق

بھی جو اس وقت ان کے قبضہ میں ہیں۔ ان سب کو خدا و اس کے رسول کی حفاظت حاصل

ہوگی۔ علاقہ نجران کے گرجاؤں کے کسی چھوٹے یا بڑے عہدیدار کو نہ پر خاست کیا جائیگا نہ

تبدیل کی جائے گا۔ نہ ان کے حقوق باختصاص میں کسی قسم کی مداخلت کی جائے گی۔ نہ گرجاؤں اور  
بدھوں کی موجودہ حالت میں کسی قسم کا تغیر کیا جائے گا۔ بشرطیکہ وہ رعایا کے خیر خواہ اور خیر اندیش  
ہیں نہ شانہ کا ساتھ دیں اور نہ خود ظلم کریں۔ (ع ۲۱۹)

نجران کے اس بڑے وفد کے آنے سے کچھ دن پہلے تین آدمیوں کا ایک چھوٹا سا وفد اور حضور  
کی خدمت میں نجران ہی سے آیا تھا اس کو جو معاہدہ حضور نے لکھ کر دیا اس کا ترجمہ حسب ذیل ہے۔  
”اہل نجران کو خدا اور محمد رسول اللہ کی حفاظت حاصل ہوگی۔ تمام حاضر و غائب اہل نجران کی جانیں۔ سب  
زہن و مال محفوظ رہیں گے۔ ان کی حالت اور ان کے حقوق میں کسی قسم کی کوئی تبدیلی نہیں کی جائے گی  
جو ان کے پاس پرانے کے قرضے نہیں لکھا جائیگا۔ گزشتہ زمانہ کے شہادت و قتل کے مقدمے  
ان پر چلائے جائیں گے۔ بے شکرے لوگوں میں نہیں بکڑے جائیں گے۔ ان سے رسید یا زمین کی پیداوار وصول  
نہیں کی جائے گی۔ ان کے عہد قرضے فوج نہیں گزرے گی۔“ (مفروح بلدان بزازری)

دونوں معاہدوں کو مد کر پڑھئے اور انہ زب لگائے کہ معاہدے لکھتے وقت حضور نے رواداری  
فیضی اور سیریشی کی انتہا کر دی۔ ”ان سب معاہدوں سے حضور کا مطلب صرف یہ تھا کہ دنیا سے فساد، شر،  
بغاوت اور فتنہ مٹ جائے۔ امن و سکون، عافیت اور ضمیر کی آزادی، انسان کو مل جائے۔ آدمی چاہے  
جس مذہب پر رہے اس پر کوئی جبر سختی اور ظلم مذہب کے بارے میں نہ ہو۔ وہ جس مذہب اور جس مشرب کو حق  
اور اعلیٰ سمجھے اسے اختیار کرنے میں اس کو کوئی رک رکھنا نہ ہو۔“

خاتمہ | یہ پر نہایت مختصر بیان اس رواداری، اس حسن سلوک، اس مہربانی، اس عالی ظرفی اور اس فیضی کا جس کے  
ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم غیر مسلموں سے پیش آتے تھے اور یہ ہیں وہ اعلیٰ سے اعلیٰ حقوق جو غیروں کو حضور نے قوت  
مرحمت فرمائے جب حضور ہر اقتدار سے اور یہ سب کچھ اس کے بعد ہوا کہ آپ پر نہی لوگوں نے ہر قسم کے مظالم کی انتہا  
کر دی تھی۔ اور اگر ان لوگوں کا بس چہا تو صفحہ ہستی سے اسلام اور اس اسلام کا نام و نشان مٹا دیتے۔ خدا کے  
ہزاروں ہزار درود و سلام ہوں اس ذات اقدس پر جس نے ہمارے سامنے زندگی کا ایسا اعلیٰ معیار اور اخلاقِ فاضلہ کا  
ایسا کامل نمونہ پیش کیا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں حضور کی بنائی ہوئی صراطِ مستقیم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

# ادبیت ثمراتِ تخنیل

شباب و انقلاب کا ایک ورق

جناب بنال سیوہادی

عظمت نے مری رفعتِ افلاک پر جبینی  
کرمشورہ تسخیرِ بہات میں دل سے  
تا بندہ نہ ہو کر مری قسمت کا ستارہ  
ہستی پہ دلالت ہے، تری شدتِ احساس  
اس سمت بھی لے پیرمغانِ مانعِ اخلاص  
اٹھیکا تری خاک سے کب غلغلہ حشر  
کچھ اور مچا شور گر جتے ہوئے بادل  
آنے کو ہے اس سطحِ بندی پہ یہ دنیا  
بن جائیں گے افلاک پہ نذاتِ زمینی

مردم نہ رہ جائے نخالِ ابر کرم سے

لے رحمتِ عالم تو انیسی و مسیہی

## گزر گاہ

جناب منور سیوہادی

فنونِ کاری دو جہاں سے گزر  
زمین سے گزرا آسمان سے گزر  
مکوں موت ہے، گرم پرواز ہو  
برنگِ مہا آستیاں سے گزر



تصرف میں تیرے ہیں سب کیف و کم  
حکایاتِ سود و زیاں سے گزر  
عبث ہے تمنائے نام و نشان  
تمنائے نام و نشان سے گزر  
خودت میں مگر ہوں مصائب کو کھیں  
مقاماتِ امن و امان سے گزر  
تو ہر ہر و شوق کا ساتھ دے  
مثالی حرص کا رواں بے گزر  
کمالِ محبت ہے سوزِ دزون  
روایاتِ آہ و فغان سے گزر  
نشیب و فرازِ جہاں کچھ نہیں  
نشیب و فرازِ جہاں سے گزر  
میسر نہیں نے تو پی خونِ دل  
فتایاتِ پیرِ معاں سے گزر  
نہ ہو پائے بندِ غم و انبساط  
طسمِ پیار و تزاں سے گزر  
ترسے واسطے لالہ و گل نہیں  
مہ و انجم و کہکشاں سے گزر

اے دل سے ہے تاباں شرارِ حیات

فرارِ نفس ہے شرارِ حیات

## قطعات

جناب طور سیرا رومی

آرزو

عبدالرفیق کو سہیلیاں نے دوست  
چاہتا ہوں کہ خواب ہو جائے  
سحر طرے جیسے رقص وستی میں  
نعرۃ انقلاب کہو جائے

سود و زیاں

## فریبِ تصویر

یہ گستاخ یہ منظرِ خوش رنگ  
یہ پیار و مشناب کا عالم  
سب طسمِ خیاں ہے لے دوست  
سرا عالم ہے خواب کا عالم

## تبصرہ

خدا اور کائنات از ہر نقادری صاحب، تقطیع خورد، ضخامت ۸ صفحات، کتب و طباعت اور کاغذ بہتر، قیمت ۹ روپے، دارالاشاعت اردو عابد روڈ حیدر آباد دکن۔

خدا کا وجود اس کی ضرورت اور اس کا کائنات سے تعلق، انسانی فکر و نظر کا ہمیشہ ایک اہم موضوع رہا ہے۔ زیر تبصرہ کتاب میں مولف نے اسی موضوع پر جامع اور مختصر بحث کی ہے۔ اور انفسی و آذنی ہر دو دلائل کے ذریعہ خدا کے ثبوت اور کائنات سے اس کے تخلیقی تعلق پر دل پذیر اور قریب الفہم انداز سے روشنی ڈالی ہے، سی کے ساتھ قدیم و جدید فلسفہ کے اقوال و دلائل جو انھوں نے خدا کے وجود پر قائم کئے ہیں اختصار کے ساتھ نقل کئے ہیں۔ نہ زیر نگارش پر جوش بھی ہے اور ادیب نہ بھی۔ کتاب کا مطالعہ جدید طبقہ، مسلم اور غیر مسلم ہر ایک کے لئے مفید ہوگا۔

امت کی باتیں از مولانا راشد بخیری صاحب مرحوم، تقطیع خورد، ضخامت ۱۶۰ صفحات۔ کاغذ خفی، قیمت ۷ روپے، نیا کتاب گھر ایڈو: نارج مع مسجد دہلی۔

نیا کتاب گھر دہلی کا ایک کم عمر و در حدیث العہد مکتبہ ہے لیکن اس کے پرجوش اور ملینہ مالک عبدالحق صاحب فاروقی بیگ کی طرف سے بہت فرائی کے مستحق ہیں کہ ایسے محل رہنے میں ان کا کتبہ بھی چھی ک میں شائع کر کے ہمارے لٹریچر میں مفید اضافہ کر رہا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زواج مطہرات پر اردو میں کافی لٹریچر موجود ہے اور بعض ازواج کی سیرت پر نو مستقل اور مبسوط کتابیں لکھی جا چکی ہیں۔ زیر نظر بیف اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ مولف کتاب مولانا راشد بخیری، پنی گرانقدر ادبی و معاشرتی خدمات کے باعث کسی تعارف کے محتاج نہیں، ان کی چھوٹی بڑی تصانیف کا عدد تقریباً ۸۰ تک پہنچا ہوا ہے جن کو

اپنے اپنے موضوع پر کامیاب اور مائق قدر تصانیف کہا جاسکتا ہے، زیر تبصرہ کتاب میں ابتداءً ۴۵ صفحات پر مشتمل ایک بسیط مقدمہ ہے جس میں عرب کی رسوم و عادات اور اخلاق و معاشرت پر اجمالی تبصرہ ہے اور عربوں کے (معاشرے کے ساتھ ساتھ ان کے) قبائح و عیوب پر بحث کرتے ہوئے یہ بتلایا ہے کہ اس وقت عرب کے لئے ایک نبی اور پیغمبر کی مصلحانہ مبعوثی کی شدید ضرورت تھی بعد ازاں ایک خاص نظر یہ فکر کے تحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخصوص حالات و واقعات اس عہد تک کے یکے ہیں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع نبوہاشم کے شعب الہی طالب میں محصور تھے اور قوم نے آپ سے ترک موالات کر دیا تھا۔ اس کے بعد چند صفحات میں نکاح اور تعدد ازواج پر بحث کی گئی ہے اور اسی پر مقدمہ ختم ہو جاتا ہے اور اصل مقصد اور کتاب شروع ہوتی ہے۔ ازواج مطہرات کا تذکرہ اور تقدم و تاخر خنین کے اعتبار سے ہے۔ اور ازواجی تعلق و وابستگی جیسے صبر و تفاوت زمانہ سے پیش آتی رہی کتاب میں اسی ترتیب سے انکا ترجمہ ذکر کیا گیا ہے۔ زیادہ تفصیل سے حضرت عائشہؓ پر لکھا ہے اور کتاب کے دیگر حصوں کی بہت اچھا لکھا ہے۔

کتاب میں جہاں کہیں قرآن و حدیث اور تاریخ کی بحثیں چھڑ گئی ہیں وہاں فاضل مصنف سے سخت لغزشیں ہوئیں ہیں، چند مواقع میں اصل احادیث میں بھی اضافہ ہو گیا ہے۔ بعض جگہ غلط روایتیں جو عوام میں مشہور ہیں بغیر کسی تحقیق کے بحسنہ نقل کر دی گئی ہیں۔ تاریخی اعتبار سے بھی بہت سے غیر ذمہ دارانہ واقعات کتاب میں ملتے ہیں، آپس کی بھی کافی غلطیاں رہ گئی ہیں اور بیشتر آیات و احادیث غلط طبع ہو گئی ہیں۔ کتاب میں کچھ ایسے بھی مواقع ہیں جہاں قلم کی روانی پورے شباب پر ہے اور اسی نور بیان میں بعض صحابہؓ کے متعلق ناموزوں جملے زبان سے نکل گئے ہیں۔ لیکن ان سب چیزوں کے باوصف جہاں تک زبان کا تعلق ہے اس کے لحاظ سے کتاب کا پایہ نہایت بلند ہے۔

اس کتاب کے متعدد ایڈیشن پہلے بھی نکل چکے ہیں۔ اب نیا کتاب گھر کے اہتمام سے یہ

جدید ایڈیشن شائع ہوا ہے۔



پتھر سے ہیرا | مصنفہ ڈاکٹر سعید احمد بریلوی، تقطیع خورد، ضخامت ۱۷۲ صفحات کا غذائی۔  
لکھائی چھپائی متوسط قیمت عمارتہ۔ نیا کتاب گھر اردو بازار جامع مسجد دہلی۔

زیر نظر کتاب میں یہ بتایا گیا ہے کہ بچوں کے لئے عمدہ تربیت و اخلاقی تعلیم از حد ضروری ہے۔ نیز تربیت کے ذریعہ بدچلن و قبیح سیرت بچوں کو بھی حسن سیرت اور اعلیٰ کیرکٹر کا حامل بنادیا جاسکتا ہے۔ کتاب مجموعی حیثیت سے اصلاحی رنگ میں خاصی دلچسپ اور مفید ہے۔ بعض مواقع میں مذہب و اخلاق پر چند تقریریں ایسے معقول و دلنشین انداز میں کی گئی ہیں کہ جنہیں پڑھ کر شمیم کی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔ زبان کی پاکیزگی اور انداز بیان کی خوبی کے لئے ڈاکٹر سعید احمد کا نام کافی ضمانت ہے۔

چاند سورج کی چوری | از مسٹر عبدالرحیم حین دہلوی، تقطیع خورد، طباعت کتابت متوسط قیمت عمارتہ۔ ۱۸۴ صفحات۔ پتہ۔ نیا کتاب گھر اردو بازار جامع مسجد دہلی۔

مسٹر حین دہلوی ب سوسی ناول نگاری میں اچھی دستگاہ رکھتے ہیں۔ اس سے قبل ان کے دو ب سوسی ناول شائع ہو چکے ہیں اور پسند کئے گئے ہیں۔ زیر تبصرہ کتاب دلچسپ اور فنی حیثیت سے بہت کافی دقیق ہے، زبان سلیس و رواں اور شگفتہ ہے۔

باغی لڑکی | زینت شوق۔ نوشق۔ سبز خورد، کا غذائی، صفحات ۱۲۰ کتابت و طباعت متوسط۔ قیمت عمارتہ۔ ناشر نیا کتاب گھر اردو بازار جامع مسجد دہلی۔

باغی لڑکی محترمہ شوق کے تئیں طبع آزمائی کا مجموعہ ہے۔ سوسائٹی میں جو غلط اور خلاف فطرت رسوم قائم ہو گئی ہیں ان پر تنقید و اصلاح ان اف نوں کا حاصل ہے۔ بیشتر افسانوں کو پلاٹ ایسا ہے جسے دلچسپ نہیں کہا جاسکتا تاہم مقصد اور زبان کے لحاظ سے یہ ایک اچھا اور کامیاب مجموعہ ہے۔  
زار ریشہ | مترجم عبدالرحیم صاحب حین دہلوی۔ تقطیع خورد ضخامت ۱۹۲ صفحات۔ طباعت و کتابت اور کاغذ بہتر قیمت عمارتہ۔ نیا کتاب گھر اردو بازار جامع مسجد دہلی۔

۱۹۱۷ء میں روسی عوام نے حکومت کے غیر بدبرانہ اور ظالمانہ برتاؤ سے مجبور ہو کر بادشاہ کو

معزوں کو دیا تھا اور حکمران خاندانِ روس سے بجز اس کے شاہی اقتدار کو حصین یا اور جمہوری  
سمنٹ کا سنگ بنیہ رکھنے کی سعی کی۔ اس انقلاب کے واقعات اور اس کے واقعی اسباب و  
عمل پندارینہ سے قبل روس میں متعدد کتبیں لکھی جاتی تھیں۔ زیرِ نظر کتاب میں انقلابِ روس کے پس منظر  
واقعات کی وضاحت کی گئی ہے اور قیصر و نسیم کی ان جملہ خفیہ تدبیرات جن کی تکمیل کے لئے ملکِ روس  
کو آئندہ کاربند کیا گیا تھا۔ تاوقتیکہ کے پردے اٹھا دینے کی کوشش کی گئی ہے۔ کتاب میں بہت خوبی  
سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ روسی دولت کے سقوط میں زارینہ کی سازشیں اور سکیمیں جو قیصر کی حسب  
منشائیں رکھی جاتی تھیں انقلابِ روس کا واقعی سبب ہیں۔ ورنہ زوالِ حکومت کی تاثر زدہ داری  
ملکہ روس پر ہے۔

کتاب کی مصنف زارینہ ملکِ روس کی ایک روسی ہرزہ سہنی ہے۔ مجموعی اعتبار سے کتاب دلچسپ  
اور مفید ہے اور لائقِ ترجمہ ہے۔ اس کا ترجمہ خوبی و رعایت سے کیا ہے۔

سید زاہد قیصر

ندوۃ المصنفین کی عظیم شان کتاب

# اسلام کا نظامِ حکومت

شاخ ہو گئی

اس کتاب میں اسلام کے نظامِ حکومت کے تمام شعبوں اس کے نظریات و بیانات  
کے تمام گوشوں ریاست و مملکت اور اس کے تعلقات و رسوم دستوری و تاریخی معیومات کو وقت کی  
نکبہ ہی ہوئی نہیں اور جدید تقاضوں کی روشنی میں نہایت تفصیل سے واضح کیا گیا ہے۔ اس عظیم الشان  
کتاب کے مطالعے سے اسلام کی ریاست عامہ کے مکمل دستورِ اسلامی و رضا بطورِ حکومت کا تفصیلی نقشہ  
سامنے آجائے صفحات ۲۴۰ قیمت چھ روپے۔

منیجر ندوۃ المصنفین دہلی قریول باغ

# مطبوعات ندوة المصنفین دہلی

۱۹۴۱ء

## قصص القرآن حصاد

قصص قرآنی اور انبیاء علیہم السلام کے سوانح حیات اور ان کی دعوت حق کی مستند ترین تاریخ جس میں حضرت آدم کے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعات قبل عبور یا تک نہایت مفصل اور محققانہ انداز میں بیان کئے گئے ہیں قیمت للبر

وحی الہی

مسئلہ وحی پر پہلی محققانہ کتاب جس میں اس مسئلہ کے تمام گوشوں پر ایسے دلنیز و دلکش انداز میں بحث کی گئی ہے کہ وحی اور اس کی صداقت کا بیان افروز نقشہ تنکھوں کو روشن کرتا ہر ادل میں سما جاتا ہے۔ قیمت ع

## بین الاقوامی سیاسی معلومات

بین الاقوامی سیاسی معلومات میں سیاحت میں سنا ہوا ہر تمام اصطلاحوں قوموں کے درمیان سیاسی معرکوں میں اقوامی شخصیتوں اور تمام قوموں اور ملکوں کے سیاسی اور جغرافیائی حالات کو نہایت سہل اور دلچسپ انداز میں ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے قیمت مجلد مع خوبصورت گز پوش قیمت ع

## تاریخ انقلاب روس

فرانسیسکی کی مشہور و معروف کتاب تاریخ انقلاب روس کا مستند اور مکمل خلاصہ جس میں روس کے حیرت انگیز سیاسی اور اقتصادی انقلاب کے سبب بنائے گئے اور دیگر ہم واقعات کو نہایت تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ قیمت مجلد ع

یہ نذرہ المصنفین قرون باغ دہلی

۱۹۴۲ء

## قصص القرآن حصد

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعات عبور یا تک لیکر حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حالات تک ان تمام پیروں کے سوانح حیات اور ان کی دعوت حق کی محققانہ تشریح و تفسیر جن کا تذکرہ قرآن مجید میں موجود ہے۔ قیمت للبر

## اسلام کا اقتصادی نظام

طبع جدید بڑی تقطیع۔ قیمت تین روپے

## تاریخ ملت حصہ دوم

## خلافت راشدہ

تاریخ ملت کا دوسرا حصہ جس میں عہد خلافت راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے واقعات مستند قدیم و جدید عربی تاریخوں کی بنیاد پر صحت و جامعیت کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں یہ کتاب کا بچوں اور اسکولوں کے مدرس میں داخل ہونے کے لائق کتاب کی ترتیب کے وقت اس بات کا خاص طور پر ذکر رکھا گیا ہے قیمت ستر

## مسلمانوں کا عروج اور زوال

اس کتاب میں اور خلافت راشدہ سے لے کر بعد مسلمانوں کی دوسری مختلف حکومتوں ان کی سیاسی حکمت عملیوں اور مختلف نوروں میں مسلمانوں کے عام اجتماعی و روحی شرفی احوال و واقعات پر تبصروں کے ان سببوں کا تجزیہ کیا گیا ہے جو مسلمانوں کے غیر معمولی عروج و زوال کے بعد ان کے حیرت انگیز انحطاط و زوال میں موثر ہوئے ہیں۔ قیمت ع





لمصنفین دینی کا علمی و دینی کامہنا  
ندوة اہلین دینی کا علمی و دینی کامہنا

برکات

مترجم  
عقیقہ ارمق و ششمانی

# مطبوعات ندوۃ المصنفین دہلی

۱۹۳۹ء

## اسلام میں غلامی کی حقیقت

مسئلہ غلامی پر پہلی مہفہ کن کتاب جس میں غلامی کے پہلو پر بحث کی گئی ہے اور اس سلسلہ میں اسلامی نقطہ نظر کی وضاحت بڑی خوش اسلوبی و تحقیق سے کی گئی ہے قیمت ۷۰

## تعلیمات اسلام و مسیحی اقوام

اس کتاب میں مغربی تہذیب و تمدن کی بنیاد پر آزادیوں اور شکارہ خیروں کے مقابلہ میں اسلام کے خدائی و روحانی نظام کو ایک خاص متعلقہ انداز میں پیش کیا گیا ہے قیمت ۷۰

## سوشلزم کی بنیادی حقیقت

سوشلزم کی بنیادی حقیقت اور اس کی ہم قسموں کی خصوصیات پر مبنی فیسر کا کتاب ڈیل کے تحت مغربی جنہیں پہلی مہفہ رد میں تفصیل کیا گیا ہے مع مبسوطہ مقدمہ زمرہ حم قیمت ۷۰

## اسلام کا اقتصادی نظام

ہماری زبان میں پہلی عظیم کتاب جس میں اسلام کے مسائل کے سوائے اصول و قوانین کی روشنی میں اس کی تشریح کی گئی ہے کہ دنیا کے تمام اقتصادی نظاموں میں اسلام کا نظام اقتصادی ہی اب تک سب سے بہتر ہے جس سے نعمت و برکت کا صحیح توازن قائم کر کے عدل کی راہ پر چلنے والی ہے بہت سے ہم اضافے کئے گئے ہیں جن میں ان کے جذبات کی حیثیت ہیں کہ کہیں پہنچ گئی ہے کی وجہ سے یہ کتاب سائنس کے سیٹ میں بھی دی گئی ہے قیمت ۷۰

۱۹۴۰ء

## نبی عربی صلیم

انجیل مسیحیت کا حصہ اول جس میں مبسوطہ درجہ کی تعداد کے پانچ سو نو سیرت سرور کائنات صلیم کے نام ہم وقت کو تحقیق و جانچ اور انحصار کے ساتھ بیان کیا گیا ہے قیمت ۷۰

## فہم قرآن

قرآن مجید کے آسان ہونے کے یہ معنی ہیں قرآن ایک کامیاب معلوم کرنے کیلئے تاویل علیہ السلام کے قون فہم کا معلوم کیا کہوں ضروری ہے، حادیث کی تدوین کس طرح و کب ہوئی یہ کتاب بھی اس ہی موضوع پر لکھی گئی ہے قیمت ۷۰

## غلمان اسلام

پچھتے زیادہ نصاب، عین سچ، عین نقب، روحانیت اور ربوبیت کو کرات کے سوانح حیات و کائنات فضل کے بیان پر پہلی عظیم کتاب جس میں کتب سے غلامان اسلام کے حیرت انگیز تذکرہ رکازوں کا نقشہ، انگلیوں میں سما جاتا ہے قیمت ۷۰

## اخلاق و فلسفہ خلاق

اسلام اخلاق پر ایک مبسوط و متفقہ کتاب جس میں، مقدمہ جدید نظریوں کی روشنی میں اصول خلاق، فلسفہ خلاق اور انواع خلاق پر تفصیلی بحث کی گئی ہے اس کے ساتھ ساتھ اسلام کے مجموعہ خلاق کی فہمیت تمام مکتبوں کے مطابق خلاق کے مقابلہ میں وضع کی گئی ہے قیمت ۷۰

یہ نذرۃ المصنفین دہلی قریول باغ



# برہان

جلد سیزدہم

شمارہ (۲)

شعبان المعظم ۱۳۶۳ء مطابق اگست ۱۹۴۴ء

فہرست مضامین

- |     |  |                                 |
|-----|--|---------------------------------|
| ۸۳۰ | عینی الرحمن عثمانی                                     | ۱۔ نظرات                        |
| ۸۳۱ | مورثہ یعقوب الرحمن صاحب مانی لکچر ریاضات جامعہ عثمانیہ | ۲۔ عصری علم کلام                |
| ۹۹  | مولوی حافظ رتبہ احمد صاحب بی۔ سے                       | ۳۔ مرکبہ من متہ فی علوم کی شاعت |
|     |  | ۴۔ ادبیات                       |
| ۱۰۳ | جناب روش عبدیقی  | دعوتِ عمل                       |
| ۱۰۴ | من   | ۵۔ تبصرے                        |

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# نظرات

وادیق! مولانا محمد یاس صاحب کا مذہبوں نے چن۔ دکی سہرہ مذات کے بعد۔ روحانی بدلتا ہشتابہ  
داعی اجل کو مسک کہ وراس چاہا۔ تب تک کل کوئی نہ دیکھا۔ اپنے رفیق غلی سے جاسے۔ مور۔ کی عمر بھی سی کچھ زیادہ  
نہ تھی۔ لیکن تہینے کے کام میں ہوا۔ کہ۔ صحت آپ نے اس مدرس اور ضروری فریضہ۔ سدھ کے مدد دہا چنے کو  
قطعاذ موت کر رکھا تھا۔ یہاں تک کہ سب بکڑوں دیکھے واپس سے دیکھا کہ مصلی الموت میں بھی جبکہ آپ پر لم سکران  
طاری تھا۔ اور صحت و قوت بہت۔ اور میں کے سب پہلے صلوں کے باعث آپ کا جسم ناقوس بدیں کا ایک ڈھکچہ ہو کر  
رہ گیا تھا۔ جو کوئی شمس آپ کی عزت پر ہی نہ۔ اور میں کی کیفیت دریافت کرتا۔ آپ اس پر غلی کا اظہار کرے و فرماتے  
تھے۔ "میرا مصلی تم لوگ سوچو۔ جس کے فرض سے غافل ہو۔ اس کے سوچنے کوئی در پوری نہیں۔"

آپ در حقیقت فانی ہشتابہ تھے۔ یہ سن اسی کی دھن تھی۔ یہی ایک خیال اور یہی ایک بدیہ صحت جو سبب  
کی طرح ان کو بے چین و متحرک رکھتا تھا۔ عمل و راند اس کا حقیقی پیکر تھے۔ دل خستہ ربانی سے مسورتھا۔ تقریر  
اگرچہ رسمی فصاحت و بدعت سے ماری تھی۔ مگر نیت و خاص و نہایت کی وجہ سے ایک ایک لفظ جو دل کی  
نکلتا تھا۔ سننے والوں پر تیر و سنان کا کام کرتا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ آپ کی پوری زندگی تہہ سنت کا کامل  
نمونہ تھی۔ مولانا مرحوم کی ان صفات کا ہی یہ اثر تھا کہ آپ نے چند برسوں میں ہی مداح و تہنیت کے میدان میں وہ  
کچھ کر دکھا یا ہے جو سب لہاساں میں بڑی بڑی جہالتیں بھی نہیں کر سکتیں۔ وہی ہے کہ مندوں اعلیٰ علییں میں مولانا کے  
مرتب و درجہ بیش از بیش بڑھائے۔ اور آپ اپنے پیچھے جو کام چھوڑ گئے ہیں آپ کے جانشین مولانا محمد یوسف صاحب  
اور ان کے عوان و رفقاء ان کا موصوفہ: جس وجہ قلم و برہم رکھ سکیں رحمہ اللہ رحمہ واسعہ و سعہ۔ مطاہ و الخافضہ

انجارات سے معصوم ہو ہو گا کہ جس دن حضرت مولانا محمد یاس صاحب نے قبدرستی سے نجات پائی سی کے دوسرے  
دن ہمارے رفیق اعلیٰ مولانا محمد حفظ الرحمن سہاروی تقریباً دو سال کے بعد فید فرنگ سے رہا ہوئے۔ مولانا نے یہ طویل اسارت  
کا زمانہ جس صبر و استقامت اور محنت و ہمدردی سے گذرے وہ ہمارے بہت سے زعماء قوم کے سے تھے۔ عہدیت و سمیت پر اس  
عرصہ میں آپ کی فوجوان بخشی کا انتقال ہوا تو آپ کی بڑی و عزیز ترین بی بی جنہوں سے رہا کر مرید آباد میں زیر علاج رہی پھر خود آپ  
کو درد سر کا نہایت شدید عارضہ بہت بارہا اس کے شدید دوسے پڑے۔ وہ ضوں نے قوت میتائی کو خصوصاً وری م صحت کو  
عموماً بہت زیادہ متاثر کیا۔ ان وجوہ کی بنا پر آپ کے بزرگوں محض دوستوں اور عزیزوں نے شدید صبر کیا کہ سپرد دل کی  
درخواست دیکر نیند نہ کیلئے بہر حال میں مولانا گریہ درخو ست دیتے تو غائب امید تھی کہ منظور ہو جاتی لیکن آپ نے

ایسا کرنے سے بھکار کر دینا۔ اور حکم ہی پر صابو قلعہ بست۔ وہاں سے غدر خان موبیل کے ساتھ ۲۰ نومبر کو نہیں فرمائے اور ان کو صحت و خیر دستی کے ساتھ سیدم و زمزمہ نوں کی پیش از پیش خدمات کی توثیق ملے ہو۔

جو قدرتی برکت و ہمارے گندوں کے سردار میں حکومت ہند کے لئے لکھی گئی ہے۔ ہم نہیں ہیں، نہیں  
 ان کے لئے یہ برکت ہوتی ہے اور یہ قدرتی برکت میں دیکھ کر غمت چھٹا ہوتا ہے۔ ان حضرات کی حدیث کے لئے گزشتہ  
 ہے کہ حکومت ہند نے ۲ جون سن ۱۹۴۷ء ایک عجیب و غریب *Paper Control Economy Order*  
 کے نام سے جاری کیا۔ اس وقت کے سردار میں اس قانون سے متعلق یہ کہ یہ ریلوے سٹیشن سے پتہ کے چھ مہینوں میں  
 سی بسکٹ کے مجموعی صفحہ کی جو مقدار ہو گی وہ پتہ کیا جائے اور اس میں ہر سال کے صرف ۳۰ فی صدی محدود  
 رہے۔ اس کے بعد اس میں ایک صفحہ کا اضافہ بھی قانونی طور پر کیا گیا۔ اس سے اس قانون کے مطابق اب ہر مہینہ ۱۱ صفحوں  
 کی جگہ ہفت روزہ کا ہر صفحہ ۳۳ صفحات پر مشتمل ہو سکتا ہے اور اس۔

نہیں رہیں اور تو اصرار نہ کرنا کہ وہ اپنے لیے کچھ کرے۔  
 نہ کہ وہ اپنے لیے کچھ کرے۔  
 نہ کہ وہ اپنے لیے کچھ کرے۔

[illegible]

مرد و مضمین کی مطبوعات سے سند میں یہ سوخت ہو کہ مستند ہر ایک مذہب کی ایک موجودہ قانون کے تحت اب  
اس کا صف ۲۰ فیصد کی خرچ کیا جا سکے۔ مستند کی ایک محکمہ ب سموتہ مذہب میں مسلمانوں کا نصف حصہ ورکھتے ہیں و شائع ہو چکی ہے  
بعض کتابیں پڑیں ہیں میں درج ذیل ذریعہ بنتے ہیں۔ توقع ہے کہ مستند کو نہ دور کا کس بیٹ یا میں کا بڑا حصہ۔ جس میں ایک  
حضرت مہر ن کی خدمت میں پیش کیا جائے گا۔



# عصری علم کلام

از مولانا یعقوب رحمن صاحب فاضل کچھ روایت با معنی یہ تیرا بزرگ

نہ اور خطبہ دین میں مریض علم کو ماحولیت و تدریسی سے ہم آہوش کرنے کے لئے جس قدر علم میں تادریج صوفیہ کے لئے ایک ہی کی ضرورت سے حوائث علم و تدریس کے ذریعہ ذہن و دماغ میں ان تمام خصوصیات و شکوک کو ٹھکانے جن کی وجہ سے منہ اور ہم علم کو ہی علم نے گوشہ چھوڑ دیا خود میں ڈال دیا ہے۔ ستمبر ۱۹۸۸ء میں ورڈ وکٹ کا رد کرتے وقت ہر ایک نے غلط فہمی میں دیکھا تھا کہ وہ کیا ہے۔ یہ تو تہمت کہ نہ یہ علم کا یہ وہ کھوٹا کھوٹا کھوٹا ہے جس کا جین نہ ہو چکا ہے۔ ورق قدس، رسمت میں تک سزا کر کے اس کے ساتھ ضرورت و رفع مفید ہونے کا ثبوت بنا دیا ہے۔

اس کے سوائے جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ہماری زندگی، بیچ، فنی قدر و قدر میں علم کلام کے جائز و ناجائز و منہ ہونے کے ضمن بکثرت و غلط و غلطی سے اور ہم ان رسوم و رواجوں اور رسموں میں قوم و ملت کی ملی و دینی حقیقتیں علم کلام و حدیث کی ضرورت و عدم ضرورت و درست و غلط کی مدد و قدر سے بے خبری ہو کر اندھ چکی میں گھومتے ہیں۔ سچ کو دیکھنا اور سچ کی بات کی بازگشت سے سوچنا محسوس ہوتی ہے۔ لیکن اس وقت میں بھی کہتے ہیں کہ ہم نے ذریعہ بھی ہائی مینوں کے کٹاف کے ساتھ جیسے ہوئے مسئلے کا حل معلوم کر کے درستی کے ذریعہ بھی ہائی مینوں کے کٹاف کے عین کرنی ہے۔ لیکن میں رسد کو کر چکا ہوں اور یہی عین کرنی ہے۔ لیکن بھی پھر ہم اس فہم کے سے سبب کی غلط فہمی میں زندگی و دولت کا وہ نشان تھا ہے جس کے بعد منہ پر مقصود تک پہنچ جاتی ہے جو ہے ان میں ضرورت اس کی پیدا نہیں ہوتی بلکہ قیاس و حدیث کے بعد قدرتی طور سے اس میں دیرینہ ہوتا ہے۔ اس قدر بکثرت و حدیث کے خلاف رسم و رسم و رسوم سے قطع نظر کے آپ غور کریں اور سوچیں کہ علم کلام کی ضرورت یہ ہے کہ وحدت کوئی بھی کیا ہمارے میں نہ ہیں اس ضرورت کی وجہ سے اس علم کی حقیقت کے سبب قیاس و حدیث میں سوا کا جواب ہی تھا کہ علم کلام کی ضرورت سے اس سے کیا ہے۔ اور قدرتی ضرورت کا جوابی میں وقف علم کلام کی نہ ہوتی ہے اس سے کیا ہے۔

نشان کو سرزنش میں ہر اس کی ضرورت سے ہم کوئی میں نہیں سے زیادہ درجہ ہے اس کوئی سے زیادہ ہائے کے ضرورت میں ہر پڑھارہ کوئی میں نہیں کے بچپن ہے درجہ ہے

جونی کے زمانے کا بھڑک دار لباس کم عقلی ہے۔ لیکن سی کے ساتھ بھین کے ماس کو غور و سب کا راس منی میں نہیں کہہ سکتے کہ وہ پہلے زمانے میں بھی بیکار و غفلت: چون ہو کر بس کی وضع قطع در عمومی شکل و صورت کو خوبہ کہ ہم اس کی نوعی صورت یا بنیادی کو فرموش میں رکھتے۔ اگرچہ چاندہ بہ جس کی نوعی صورت و شکل پر ہر حکمرانوں نے ہوتے ہوئے جسم کے مطابق بنایا ہے۔ کسی مکان کی مینار فونڈین پر ہم مکان بناتے ہیں۔ ضرورت کے زمانے گھنٹے یا نئی حقیقت پیدا ہونے کے وقت ہم اس مکان کی بنیاد نہیں کھینچتے بلکہ اس میں توسیع: ترمیم و اضافہ کر کے راحت و آرام میں کوئے در حیات کو دور کر کے ہیں۔ ہنر نگہ بھی ان تمام بنیادوں سے قطع نظر کر کے مکانات فونڈین پر ہی ہر مکان بھی بناتے ہیں جبکہ ہماری مطلوبہ ضروریوں کے دور کرنے میں قدیم بنیادیں آئے تھیں توں در کوئی صورت کسی ترمیم و اصلاح یا توسیع کی جاتی نہ رہی ہو کہ ان بنیادوں کو کام میں لاسکیں لیکن جب تک قدیم بنیادوں کا بے سودی نہیں بلکہ دشمن مقصود ہونا متیقن نہ ہو جائے اس وقت تک یہ کرنا وقت و محنت ہی کی بربادی نہیں بلکہ مال و جائیداد کی تباہی کے ساتھ ساتھ بھی ہے۔

نسائی ضرورت میں ان صف کے ساتھ ساتھ بنی رہی ہیں ہر زمانے در حیات کے لحاظ سے ان کی صورت و کیفیت میں ضرور فرق ہو جاتا ہے۔ زندگی در تہوں کی تمام حقیقات کا یہ بنیاد ہے کہ ہم اس روشنی میں اس امر پر غور کریں کہ اگر علم کلام کی ضرورت و صلاح کو ہر قسم ہوں اور نہایت علم کلام کی صلاح یہ کہ ماورد در بر ہی حقیقت ہے کہ، ساری تعلیم مغفوں در قطع رفعت کے مطابق کاسر حشر ہے۔ لیکن اس کے بعد در کھوٹ سیت بھی ہیں جو ہوں مذہب سے عقل کے غفلت کو منقطع کرنے کے کامی ہیں۔ ان کے نزدیک وہ علم جو ہوں سد م کے لئے در اصل عقیدہ پیش کرے، یہ نسبت و شکوک کو عقلی طریقہ سے دور کر کے ہمیت نہیں رکھتا۔ یہ ہر چہ تو وہ لوگ ہیں جن کو تصوف سے سابقہ ہے اور یہ تصور ہے ہوئے میں کہ علم کلام محض غفیل یا عقل کے تیر چلنے کا نام ہے۔ یہ دلائل عقیدہ سے کسی قسم کا احتیاط حاصل نہیں ہو سکتا۔ ان کا دعویٰ ہے کہ صرف مغفین ہی مذہب کے حقیقی حامد ہیں جو ضرور مذہب سے اس حقیقت کو معدوم کر سکتے ہیں در علم کلام کوئی ہمیت نہیں رکھتا اور کچھ ایسے ہیں جو علم کلام کی ضرورت کو تو محسوس کرتے ہیں قدیم علم کلام کی جگہ سے نئے علم کلام کے قائل ہیں جس کی مینار در عین قدیم علم کلام سے بیکار ہو۔ ان کے نزدیک قدیم علم کلام بیکار و باقرباات سے کہونکہ سکوک و استبداد ہے جسے فلسفہ و انان در سے نئے قدیم علم کلام نے ہی رہا ہے عجب دے و ہر شک و در غلط ثابت معلوم تہہ کے ذریعے آتے ہیں در اب کی رہ کر جوہں کی ضرورت ہے۔ ان کا خیال ہے کہ علوم جدیدہ یا مخصوص اس میں کینا د کچہ بہ پر ہے در کچہ بہ کار د کچہ بہ ہی سے ہو سکتا ہے کہ محض ذہنی در عقلی دلائل سے۔

معاذ ذیل علم کلام کے چار درجہ ہونے کی بجائے تین ہی درجہ ہوں گے۔ پہلی درجہ میں قیاسی فقہاء اور محدثین اور محدثین کو  
دست بگرباں کر دیا تھا۔ مکتبہ نے غور سے یہ دیکھا کہ اس کے لئے ایک ایسی جگہ چاہی  
جس پر ایک ایسی جگہ ہو جس پر ایک ایسی جگہ ہو۔

لیکن خود سندھوستان میں جدید تعلیم کے مرکز کی ضرورت کی بجائے تین ہی درجہ ہوں گے۔ پہلی درجہ میں قیاسی فقہاء اور محدثین اور محدثین کو  
دست بگرباں کر دیا تھا۔ مکتبہ نے غور سے یہ دیکھا کہ اس کے لئے ایک ایسی جگہ چاہی  
جس پر ایک ایسی جگہ ہو جس پر ایک ایسی جگہ ہو۔

ایک بزرگ کہ درس و تدریس میں عقائد کے لحاظ سے آج کل مخصوص امتیازی درجہ  
رہے ہیں ایک دن سیب و جہد میں جو ان بزرگوں کے لئے مخصوص ہے، آج کل  
کے مگرزی تعلیم یافتہ، غرض میں کہ یہ سب سے خیر اور عاقل و خیر کی شکایت کر سکتے  
ہیں۔ یہ کہا یہ شکایت کہ "کم آپ" کی زبانی تو جی نہیں معلوم ہوتی، یہ ہے خیال میں تو  
آپ درود دونوں ایک ہی نور کے دو خدا در یک ہی مشابہت کے دو مختلف مقام  
ہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہ آپ کے دست و دو بیت کی رعایت کرتے ہوئے آپ کو آپ کا  
چھوٹا جانی کہا جسے آپ یونانیوں کے صفہ پوش وہ وہ آپ کے رت و روت و سنت  
سے آپ بھی درود و محوروہ بھی کے لئے وہ وہ وہ کہ سچ پوچھے تو ایک ہی دست آپ

وہ فضیلت رکھتے ہیں۔ آپ کے لئے وہ وہ وہ سفوف و ان میں جن کا قدم ذہنات فدا  
سے آگے نہ بڑھا۔ ان کے معبودان علم قدس پر یہ ہیں جنہوں نے پہلے دین کے آگے  
تحریر و سفر، اور کثرت علم کا دروازہ کھولا۔ ان میں کا ایک بڑا جو سکوں کی  
پانچویں کلاس میں رہیں اور طبقات کی رت پر یہ ہے۔ شاید آپ کے مدارس کے  
ان مہیوں سے زیادہ صحیح رہے ہوں جو صدرا و شمس با زلف سے بھی آگے بڑھ چکے ہیں۔  
بہت یہ ضرورت کہ آپ ص حوں میں مترجمین و رت قیاس عرب تھے جنہوں نے  
یونانیات کو عربی کا جامہ پہنا کر مقدس بنایا تھا، اور معتبرہ و خون، لفظ و غیرہ  
پیدا ہوئے جنہوں نے مصطلحات و عبارات یونانیات کو علوم دینیہ میں امتزاج و ضبط  
کیا کیائی کے ساتھ رہیں۔ پس ان سب کو یہ تعلقات، اب تک نصیب نہیں  
ہوئے۔ معاہدہ سید درن کے خوشہ چیزین غم معترف، و مقدم بن غیر مفسرہ یا  
مجمہدین فی مد سب سے آگے نہیں بڑھا۔ اگر ان میں بھی کوئی اس ڈعب کا کل آگے  
تو آپ دیکھتے کہ ان کے بااحتیاجانہ آپ کے امور عامہ سے تو ضرور بازی بجاتے



کہ اگر آپ حضرت کو قوس موند میں خاموش ہی رہنا ہے۔  
مقتضیٰ چوں خود خورد موند دارد منت را

لیکن اس تحریر میں کچھ تہہ تک ہیں کہ مرور، آزد کا رش دہے کہ اور یہ جو کچھ کہ و معلوم رہے کہ میں ان  
دگوں میں سے نہیں ہوں جنہوں نے معقوبیت قدیمہ کے یکفہم ہے کار ہونے کا شور مچا رکھا ہے اور صلاح  
نصاب تعلیم کا یہ مطلب سمجھنے پر کہ اس تمام دفتر کو بالکل غرق مٹی ناب کر دیا جائے۔ کیونکہ اس  
عہد کے ہر کلمہ، صلاح کی طرح اس کلمے میں بھی سچ کے ساتھ تھوٹ مٹی پر دس دس برس میں میرا خیال دوسرا ہے

مولانا سبکی اپنی کتاب علم کلام حصہ اول میں لکھتے ہیں۔  
لیکن ہمارے نزدیک یہ خیال صحیح نہیں یعنی ذہن علم کلام بیکار ہے علم کلام کا جو حصہ  
آج سکارے پتہ ہی نا کافی تھا ورنہ جو حصہ سو فک کار مدعا آج بھی ہے ورنہ ہمیشہ رہا  
کیونکہ کسی شے کی صحت و رد قیاس زمانے کے نقاب و ستارے سے نہیں ہوتی۔  
بہرہف اس دور کے مبصران علم بھی علم کلام قدیم کو بالکل سے سوڑ و تھوڑ نہیں کہتے بلکہ قدیم  
علم کلام میں ترمیم و توسیع پہتے ہیں۔

مخالفین علم کلام کو یہ مفرغ موش نہ کرنا چاہئے کہ وہ مورذین کو غلط کر دیتے ہیں۔  
(۱) اسذی مسئلہ صور و عقد کو عقل کے مطابق ثابت کرنا۔  
(۲) عمومی شکل میں تمام خصوصیات کے بابت دینا جو خبر مسلوں کی جانب سے کئے جاتے ہیں۔  
(۳) حقائق عدم و مرادین کے جس سے نقاب کھانا در زور دین بنادینا۔  
علم کلام کا موضوع اول و دوم ہے تیسری چیز یعنی سہ سہ سے و قیفت ورنہ تک  
پہنچ جانا نہ یہ علم کلام کا دعویٰ ہے۔ ورنہ اس کا موضوع۔  
علم کلام کی مخالفت میں کبھی آپ سنجیدہ مجسوس میں یہ شعر نہیں گے۔

گر با استدلال کار دیں ہرے

تحریری رزاردیں ہرے

لیکن قوس کہ اس شعر کے بسمے پڑھنے والوں نے تو سمجھنے کی رحمت نہ کی کہ اس شعر سے زیادہ  
سے زیادہ یہ ہی معلوم ہو کہ رزاردیں حقیقت تک رانی در کل غصہ کے بس کی بات نہیں۔ یا کار دیں استدلال  
پر موقوف نہیں ہے۔ لیکن اس سے یہ کہاں معلوم ہو کہ اس علم کی ضرورت نہیں ہے۔ اس کی ضرورت  
گھٹ گئی ہے۔ کیا تمام مسطور کی واحد ضرورت یہی ہے کہ وہ سب کے سب رزاردین بن جائیں۔

اس متکم در کوئی متیج نہیں ہے۔ اگرچہ آسکے سے امن و حست یہ ستم، ذخیرہ کیس اور مدیم کی اہم ترین ضرورت ہے۔ یہ سب ضروریات ہیں۔

وہ تو اس ورہفہ دونوں ہی حقوق کا حق نہیں ہیں ورنہ اس دھوی پر  
قطعی درستی دیں وگرنہ اس کے ہر ایک غلطی میں وہ معلوم ہوتے کہ اس ورہفہ دونوں  
ہی غریب وراثت کے بدو و خصلت میں سے ہیں۔ قدمہ مذکور بھی کسی عقل سے  
مردن جاتی ہے جس کو بعض سے چند لوگ سے ضرورت چاہا کرتے ہیں۔

و انقد یہ سب کہ ہم عدم کی سب از بن مسئلہ صوں پر قائم بہت جتنی عدمی عقد و عہدات معنوں اور فطری ہیں۔ یہ انصوں بھی ذرا خوش نہیں ہو سکتے۔ ہاں یہ ممکن ہے کہ ثبات ہڈی کے طحقوں میں تدریجی اور تجدید ہوتی رہت اور یہ ہی کد بہ قدم و جدید علم کا دم میں امتیاز پیدا کرتی ہے جن میں بنیادی کوئی ہڈی نہیں ہوتی بلکہ سی مڑا پڑا یہ ہمہ در سبب بعض میں نوع پیدا ہوتا ہے عامہ و در دائمی نہ سبب کے است میں قائم ہونی ضروری تھا، حالانکہ ذرا تیرکھنے تو حصر حسنہ و حسنہ کو جن امور طحقوں سے سمجھ پائے وہ خود میں مدد میں ہیں کہ نہ سبب عدم صرف ہدفوں کا نہ سبب ہنس بلکہ عدم بنی نوع انسان کے لیے ہے۔ ہر درجے و درجہ طحق کا نشان بنی بنی سمجھ پوچھ کے موفقی حد گاہ رسوں سے سمجھ سکتا ہے اور یہ تعبیر کے مختلف سلوب آہیں ہیں ایک دوسرے کی تردید نہیں کرتے بلکہ ایک ہی بنسیدار احوال و اصول کی تائید کرتے ہیں۔

اسلام کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ وہ تو یہ انسانی کا آخری و مکمل مذہب ہے اور بقیہ امت تک کوئی دوسرا مذہب نہ آئے گا یہ خود مذہب اسلام کا دعویٰ بھی ہے درواقعہ بھی لیکن سوال یہ ہے کہ تمام بنی نوع کو توحید کو نہ مانو۔ امت مسلمہ کے عمل و کرام اور امت محمدیہ کا عظیم سرمایہ فرض عام ہو تو لب کہ وہ اس کی تبلیغ میں درجو غلط شکوک و شبہات غیر معمول میں پیدا ہو چکے ہیں۔ ان کو دور کریں یہ ہی وجہ ہے کہ ہمارے روشن بر شید کے و لد فیضہ مدنی نے سب سے پہلے اسلام کو حکم دیا تھا کہ مذہب اسلام پر جو اعتراضات کئے جاتے ہیں ان کے جوابات کتب کتابیں لکھی جائیں۔

مروج الذہب مسعودی میں ہے۔

وكان المهدى اول من امر الجديتين  
من اهل البيت من استكمل بتصنيف  
الكتاب على رد المحدثين  
سبب من مهدى بن عبد الله  
منافرة من خبثه كرتي  
الكتاب على رد المحدثين  
سبب من مهدى بن عبد الله  
منافرة من خبثه كرتي

پھر تب کبھی علیؑ رحمہ نے اس قسم کی کسی کو بیت سے غیر مسلم مسدود ہو گئے، اور غیروہوں کو سزا دی  
تعلیم کو سمجھنے کا موقع ملا۔

ابن خضکان کہتے ہیں: "ایک مرتبہ مجوسیوں کی ایک جماعت ابوالبہزلی سے بحث کرنے گئے تھے۔ لی تو ابوالبہزلی نے سب کو جواب کر دیا۔ ان میں کا ایک شخص میدانِ قویٰ وقتِ دائرہ اسدم میں قائل ہو گیا۔ ان کے ہاتھ پرین ہزار شخص مسلمان ہوئے۔"

مولانا شبی علیہ کلام حصہ دہاں کہتے ہیں جس کا مفہوم یہ ہے۔ مذہب کے رجحانے اردن کریمہ کو یک خط لکھا کہ مسلمانوں نے اپنا مذہب تمہارے مذہب سے بھلا دیا ہے۔ اگر اسلام دلائل و براہین سے ثابت ہو سکتا ہے تو آپ میرے پاس کی علم کو روانہ فرمائیں وہ مجھے قائل کر دے گا تو میں مسلمان ہو جاؤں گا۔

علی کرام کا یہ فرض ہے کہ یک طرفہ دعوے سنوں کو سامی درجہ میں لانے کی سعی کریں۔ دوسری طرف جس کو سارا دین اور مذہب کی حکمتوں کا سم نہیں ان کو اس نعمتِ عظمیٰ سے آشنا بنائیں تاکہ غیہ سم میں ایمان پیدا ہو۔ مسلمان مومن نہیں جن کا یہاں صرف تقبیہ تھا وہ بذاتِ خود اس میں کبھی یقین و طہین حاصل کریں کہ اسلام مذہب حق ہے اور نجاتِ نوعِ انسانی کی پر مختصر ہے۔ اقبامِ عہم رفع شکوک و ردّ اعتراضات کا نام لیتے ہی علمِ کلام کا تصور پیدا ہو جاتا ہے۔

اسلام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں۔

کل من سلب فطرۃ علم ان الکلام لیس سرسم الفطرت ان ان جانتا ہے کہ علم کلام  
اکا تقریر ہذا اندک لائل و دفع الاستدلال ان دلائل کے بوجہ اور شکوک و شبہات کے  
و معارضات عنہا۔ دور کرے ہی کا، صحت۔

وانت لو فشت علم الکلام لم یجد فیہ اثر غور و تامل کریں تو معلوم ہو جائے کہ  
اکا تقریر ہذا اندک لائل و لدت عنہا علم کلام میں دلائل حق کو بیان کیا جاتا ہے  
دفع لمطاعن و لیسہات القادحة و سکوک و شبہات کو رد کیا جاتا ہے جو  
فیہا۔ دلائل کو مجروح کریں۔

دفعہ یہ ہے کہ ان کے پاس سوائے عقل کی روشنی کے وہ کیا ہے جس کے ذریعہ دوسروں کو قائل کر سکے یا غیروں کو مطمئن بنا سکے۔

عارف، سارا ترغیت منکلم اسلام حضرت مولانا محمد فاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ علیہ اپنی کتاب تفسیر پذیر میں فرماتے ہیں۔

(۱) جو ہر عقل و دانش جو ہر ان کو کم و بیش غایت ہوا ہے اس لئے دیا گیا ہے کہ اس سے حق و باطل کو پہچانیں اور نیک و بد کو جانیں۔

(۲) چاند سورت میں اگر فوید شعاع بتوں میں نورِ عقل ہے نورِ شعاع کی گر



زمین و سنگ منور و تاب تو نور عشق است کین و مکان زمین زمان منور و تابت همرد  
 (نور شعاع اگر صورت رخ است نور - نور عشق حقیقت گوهر تاب)

حضرت محمد بن علیؑ کے ساتھ سے آج تک ملک بومعروفہ کی سب سے زیادہ کج بوعہدیت  
پس رسول کرم صلی علیہ وسلم کے فرمایا۔

ان الله تعالى لما خلق بعض  
 فقال له قبل فاقب ثم قال  
 له ادبر وادبر ثم قال له تعد  
 فتعد فقال الله تعالى طوبى  
 من رزقك يا ابا بك اعطى ويدا  
 اخذ ويدا عبد ويدا ائيب  
 ويدا عاقب -

جب کہ خود نے بعض کو پیدا فرمایا تو اس سے کہا کہ پہلے  
 وہ سے تیری یہ بعض سے فرما، پہلے پہل وہ پیچھے ہٹے گا  
 بعض سے فرمایا مٹھ وہ مٹھی میں کے بعد ہی خود نے  
 رٹا فرمایا اس کے ساتھ خود بخوبی و جسکو میں سے ملے ہوگا  
 یہ ہی وحدت میں عطا کر دینگا نہ ہی ہی وجہ ہو کہ وہ  
 کر دینگا نہ ہی ہی وجہ سے میں یوں کر دینگا نہ ہی ہی وجہ سے  
 میں ٹوٹ دینگا نہ ہی ہی وجہ سے میں صواب اور سگارا۔

جب سے توحید سے تعلق کو بہ فریب و وسوسے سے کہیں سے کہیں  
وہ تہ سے تہ میں تعلق سے فریب پینے بہت وہ تہ سے کہیں  
تعلق سے فریب تہ وہ تہ میں کہیں تہ سے تہ سے  
تہ سے کہیں اس کے تہ فریب و تہ میں تہ سے کہیں  
تہ سے کہیں تہ میں تہ سے کہیں تہ سے کہیں  
تہ سے کہیں تہ میں تہ سے کہیں تہ سے کہیں  
تہ سے کہیں تہ میں تہ سے کہیں تہ سے کہیں

دوسری روایت میں ہے ۔

لما حسن الله تعالى لعقوب قدر له  
 بعد بعد ثم قال اللهم فاعلم  
 قال له ادبر فادبر ثم قال له تكلم  
 فتكلم ثم قال له ابصر فابصر ثم قال  
 له اسمع فسمع قال وعزني وحذني  
 وعظمي فاختلق خلقا هو اكرم  
 منك بك اعد ربك عرف وبك  
 احمد وبك اخذ وبك تعظمي وبك  
 اعد قب وبك ائيب -

جب اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کو پیدا فرمایا تو کہا مجھے وہ پیش  
 ہم سے ستفرما۔ کھڑی ہو وہ کھڑکی کی بھیر سے گیا  
 بیٹ وہ بڑی بھیر سے فرمایا اب کرو وہ بڑی بھیر سے  
 کہا دیکھ اس نے دیکھا بھیر سے۔ فرمایا امن۔ اس نے  
 شہ۔ یہ سنانے فرمایا تم میری عزت و عظمیٰ و  
 بعد کی کہ میں نے تم سے زیادہ مرتبہ کی کوئی چیز بہتر  
 نہیں کی ساری دوسری میں عدت کیا جاؤں گا۔ نہ  
 جاؤں گا تعریف کیا جاؤں گا۔ مودفہ گرد گناہ  
 ہو گا۔ مدب ہو گا تو اب دوں گا۔

جب احمد بن حنبل نے عمل کو پیدا فرمایا تو کہا مجھے وہ شمشیر  
 مجھ سے مستفرا۔ کھڑی مودہ کھڑی لی بھروسے سے کہا  
 بیٹا وہ بڑی بھروسے سے فرمایا۔ باب کرو وہ بڑی بھروسے سے  
 کہا دیکھ اس نے دیکھا بھروسے سے فرمایا امن۔ اس نے  
 شہ۔ یہ معانی نے فرمایا۔ ہم مدی غارت و علم و  
 بعدوں کی کہیں سے تھے سے زیادہ مرتبہ کی کوئی چیز بہت  
 نہیں کی سری دوسری میں عدوت کیا جاؤں گا۔ نہ  
 جاؤں گا تعریف کیا جاؤں گا۔ مودہ گردن کا سام  
 دیکھا۔ مدد دیکھا تو اب دیکھا۔

فَاِنَّ لَّعَنَ الْمُفْرِقَءَ وَالْمُفْجِنَ وَالْمُقَوِّلَ لَمَنْ  
الْعَقْفُ جَوْهَرٌ اَوْ عَرْضٌ لِمَكْنَنٍ  
الْعَقْنُ سَبَبٌ وَنَهٌ لِّلْمَكْشُورِ الْمَعْرِفَةُ  
وَدَسْكُ الْاَشْيَاءِ

بعض اہل حق نے فرمایا ہم نہیں سمجھتے کہ اصل جوہر  
ہے یا عرض ہے لیکن یہ ایک خفیہ بات کہ اصل  
معدنہ کے حصوں کا سبب اور ادراک مشہور  
کا آگاہ ہے۔

(تہذیب: ابو الشکور عالمی)

اس سے انکار نہیں ہے اور نہ اس میں کوئی شبہ ہے کہ وہی رتہ کی گزرات نیز خود ان کا نمونہ عمل  
 بقیہ بننے کے رستے میں غیروں و زہنوں دونوں کے لئے اطمینان و بیان پیدا کرنے والا ہے لیکن ادل تو  
 اس دور کی طرح ہمیشہ اسے نمونہ عمل تہ ذونادری ہوتے ہیں اور سواد اعظم کی رہنمائی ان پر موقوف کر دینا۔  
 خداف مصلحت و عقل ہے۔ دوسرے خود گزرات و زہن حافی ترب اجتماعی حیثیت سے مفید نہیں۔ کثرت سے  
 بت کی صانع انفرادی مختص طبیعتوں کے لحاظ سے آزد نہ عقل سے برکے کر کسی امر کی صحت و واقعیت کا  
 علم حاصل کرنے پر منظور ہیں۔ نیز انسانی طبائع کا انفرادی خداف ہر ایک کی ہدایت کے راستے بھی مختلف  
 قرار دیتا ہے۔

فرض نوعی حیثیت سے ان عقل و زہن ہی سے ممکن ہو سکتا ہے، اس لئے ہر زمانے میں  
 علم کلام کی ضرورت ہوتی ہے کہ جتنا ہے کہ دور و ضرورت عقل و زہن کی خیاں کا رفرہا ہے۔ اولیا برکرام  
 صحیح معنی میں شاذ و نادر ہیں، بالخصوص ایسے وہی رتہ جن کا تصوف غیر مسلموں کو مسلم اور مسلمانوں کو مومن  
 کامل بنا دے کس قدر ہیں، آپ خود ہی فصیح فرمائیں۔ غیر مسلموں کو اسلام سے مزید برگشتہ بنادینے والے  
 اور مسلمانوں کو کافر قرار دینے والوں کا رتہ ہے دراصل ہم اپنی اس بارہ روی اور غفلت کے پردے  
 میں تبلیغ اسلام کے فرض سے روگردانی کر کے علم کلام کی ہمت کو گھٹانے کے عادی ہو گئے ہیں۔  
 اور گریہ تسلیم کرنا چاہئے کہ ملک منزل بسی بہ جہاں عقل و دلائل ختم ہو جاتے ہیں اس جگہ  
 بردہن سے اطمینان سبب حاصل نہیں ہو سکتا تب بھی یہ منزل بدون منزل عقل سے گزرے حاصل نہیں  
 ہو سکتی، اگر آپ ایک دم اچک کر آسمان پر پہنچ چاہیں، ممکن ہے۔ مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ کی غنوی میں  
 مشاویں و دلفاؤں کے ذریعے عقل سے اپیل نہیں تو اور کیا ہے۔ اُبھے ہوئے اسلامی مسائل کو عقل  
 ہی کے ذریعے تو حل کیا گیا ہے، نوحہ و نوب کو آپ کس طرح سمجھتے ہیں، خود فیصدہ فرمائیں۔ بیشک  
 نہ عقل کافی نہیں ہے بہرہ و حی کی بنیادی ضرورت مستم ہے۔ لیکن بہام و حی کے بعد مسئل و حوں  
 کو عقل سے سمجھنے کی سعی بجز ممنوعہ نہیں ہے بلکہ عین نصیحت، سدی ہے۔

گزشتہ ذونادری مسئلہ کو آپ عمل و زہن سے مستثنیٰ بھی کر دیں تب بھی کیا کثرت، صول  
 اسلام عقل انسانی کے ذریعے نہیں سمجھے جاسکتے۔ جن چیزوں میں عقل کے دخل کو تم گناہ تصور کرتے ہو  
 کہ ان کے مبادی اور مقدمات جن کے جہد تم کسی نتیجے پر پہنچتے ہو بدون عقل، و دلائل عقل کے سمجھ میں  
 آسکتے ہیں۔ تم گر منطق و کلام کی مصلحتات سے پرہیز کر رہے تو کیا غیر شعوری طور سے تم درنہار دماغ  
 ذہن و عقل اس کے بتائے ہوئے معیاری کے ذریعے نتائج خد نہیں کرتے۔

ابن علم و فن سے اس کے سو کا کہ ہے کہ انہیں چیزوں کے نام رکھ دیے ہیں، ان کی تقسیم و تشریح  
 کر دی ہے۔ تاکہ زیادہ وضاحت و اطمینان سے، ان کام سے سکے اور انہیں سہج کے ذریعہ عقل

فکر نظر کلام، منطق، لغت، نسائی، تیر دس ہیں۔ فیس کے بعد دراصل عقلیہ۔ عقل سے کام لیتے کو  
عہدیت کے خلاف سمجھتے ہیں۔ فنِ تصوف و درویشانہ کے ہر حقوں کے مندرجہ طور پر کہتے ہیں۔ حالانکہ  
خود عبادت، عہدیت، تصوف، سب میں ہم کو قدم قدم پر عقل ہی کے ذریعہ درویشانہ عقلیہ شعوری اور  
غیر عقلی طریقوں پر دن رات کام کرنا ہوتا ہے۔ یہی کہتے ہیں کہ علم کے عہد میں تضاد  
موجود ہے۔ ہم کو اپنی خیانت کی دنیا کو از سر نو جگانے والے نے صورت پر نظر ثانی کرنے کی  
رحمت گوارا کرنی چاہیے۔

امام محمد الدین مازنی فرماتے ہیں۔

ان عنہما ان العلم لا یصل الی حد  
لہ عملوا بالفاظ امتکم بہن  
مفسدہ بکتہ لا یرحم منہ  
الفرح فی الفقرہ الممتہ  
وان عنہما انہما عرفوا  
انہما عدائی ورموزہ  
مقدس فیئس وقسمہ۔  
اگر تمہاری مزدست کے صحابہ میں ہم کو علم کے اصطلاحی  
تلفظ سمجھ نہیں سکتے تو ہم جیسے میں سکر محض اصطلاحی  
تلفظ سمجھ کر نے سے ہی طرح علم کلام ناچار نہیں  
ہو سکتا جس طرح شد فقہ کے اصطلاحی الفاظ بھی صحابہ نے  
سمجھ نہیں سکتے تو اس کی وجہ سے علم کو رد نہیں کیا  
حاصل وہ کہ تمہاری مزدست ہے کہ صحابہ کو مٹانے کا جولی  
درمیں سکرور عقلی مدعیہ و علم کو سے دیں (سے سمجھ) نہ یہ  
تھا اور یہ کہ بتا رہا ہے۔

فوق ان کلام مذم لا یستلزم  
عنی ہذہ الادبۃ النبی ذکرہ  
امنا ولا یمکنہ علی دفع المضمر  
واقتراد عن ہذہ الادبۃ۔  
علم کو مذموم علم ہے یا بہت ایک بتان کر کہ علم کلام  
نہ ماضی و بعین برتقی ہے جن کو اللہ جل شانہ قرآن کریم  
میں ذکر فرمایا ہے وہ علم کلام نہ اعتراضات کے تدبیر  
رحمت سے اسدی صوں کو بھروسہ کیا تھا۔

آخر میں یوں فیصلہ فرماتے ہیں۔

ما یری ان عاقلاً مسنداً یقول  
ذلک ویرضی بہ۔  
میں نہیں سمجھتا کہ کوئی عقلمند اس علم کو برا  
کہنے پر راضی ہوگا۔

حکمت یہ ہے کہ علم کلام جو کہ عقلی و نہ ذات اور نہ بہت عقلی سے مخلوق ہو گیا، اس لیے محدثین  
و راضیہ جو کہ عقلی و نہ ذات اور نہ بہت عقلی سے مخلوق ہو گیا، اس لیے محدثین  
نقل میں بیک حیرتگی تو یہ جو عقل کے اعتبار سے اپنی اپنی صفوں کو سمجھ کر کے برسرِ بیکار ہو گئے۔ اس کی صورت  
میں عہدِ ماضی نہ رہا۔ اور میں عقل و دین کی جنگ میں بددین و نبی سے اپنے لیے علم کو ایک دور سے کی  
نزدیک بہت ماضی کی سعی میں صرف کر رہے تھے۔





عقلی طریقے ہر صوں اسلام کو سمجھائے۔ قدیم علم کلام کی پیچیدہ درسائے کی جگہ سلیس، دور علمی نصاب مرتب ہو۔ ان دور زکا رکشوں کو فارح کر کے جو س زمانے میں بجائے مفید ہونے کے مضر ہیں۔ ان مضامین کو تمل کیا جائے جن کی س زمانے میں ہم کو ضرورت ہے۔ غرض قدیم اور جدید مفید علم کلام کی بحثوں کو ترتیب دے کر عصری علم کلام کو مدون کیا جائے۔

علم کلام کی تدوین میں پہلے سے ایک نقص چھٹا ہے وہ یہ کہ انہوں نے مسلمانوں کو کلمہ علم کلام اور غیر مسلموں کے علم کلام کو الگ نہیں کیا۔ س اصولوں پر بعض قدیم مصنفین نے تصنیفات کی تھیں۔ چنانچہ یعقوب کندی نے پارسیوں کے رد میں متعدد کتابیں تصنیف کیں۔ لفظ بنیادی نے نصاریٰ، درہادیوں کی تردید میں لکھے۔

لیکن اصولی طور سے علم کلام کو دو الگ الگ حصوں میں مدون نہیں کیا گیا۔ حالانکہ اس کی ضرورت پہلے ہی دور س زمانے میں بھی شدید ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ عقلی مسلم اور غیر مسلم کی الگ نوعیت کی نہیں ہوتی۔ عقلی عناصر ایک مسلم کو بھی ہو سکتا ہے اور غیر مسلم کو بھی۔ اور اگر جواب معضوں دیا جائے، اور خاص عقلی طریقے سے کسی مسئلہ کو ممبر بن کیا جائے تو دونوں کے لئے ایک حور سے مفید ہوگا۔ لیکن طریقہ تفہیم و استدلال کے اعتبار سے مسلم اور غیر مسلم میں فرق ہو جائے گا۔ غیر مسلم کے اعراض اور شبہات میں اپنی اپنی نوعیت کے حافظے فرق ہوتا ہے۔ مسلمان وہ ایمان چاہتا ہے جس سے پہلے ایمان موجود ہے۔ مسلمان پہلے بہت سے ایسے اصول سدرم کے تسلیم کر چکا ہے جس کے بعد بہت سے وہ شبہات جو اس کے ذہن و دماغ میں وقتی طور سے آتے ہیں۔ معمولی سی عقلی تفہیم یا دینی اسرار و حکم کے ذریعہ دور ہو جاتے ہیں یہاں بنیاد الہام و وحی ہے۔ دراصل عقلیہ س کی تائید میں ثانوی حیثیت رکھتے ہیں۔ غیر مسلم کے لئے بنیادی عقل، اور دلائل مقبیہ ہیں س کا ایمان و یقین دراصل پر موقوف ہوتا ہے س سے، اور بہت سے دیگر مصالح کی وجہ سے علم کلام برائے مسلم اور علم کلام برائے غیر مسلم کی بنیادی تفہیم کے ساتھ اگر عصری کلام کو مرتب کیا جائے تو بہت ہی ہے کیونکہ دونوں قسم کے علم کلام میں اصولی فرق ہوتا ہے۔

تب غور کریں اگر مسلم اور غیر مسلم دونوں کے لئے ایک ہی طریقہ اختیار کیا جائے تو اس کا نتیجہ یہی ہوگا جو آج علم کلام قدیم کے متعلق ہمارے سامنے ہے اور ہمارے خیال ہے کہ قدیم زمانے میں جو کچھ متکلمین و محدثین کے درمیان غلط فہمیاں اور خدشات ہوئے ان کی بنیادی وجہ یہ تھا کہ صرف ایک اگر ہم دونوں کا طریقہ الگ الگ کر کے دونوں سے ان کے محض و مصروف کے مطابق کام ہیں تو کوئی اختلاف نہیں ہو سکتا۔

علم کلام کا وہ حصہ جو غیر مسلموں کے لئے ہو وہ خاص عقلی دلائل و تحقیقات جسدیدہ کی

مدرسے اس طرح تدریس کیا جائے کہ ہندو نعیمہ اسلام اور مسلمانوں میں بھی کوئی فرق نہ پڑے۔ مفصود بھی مسلمانوں کو توڑ موڑ کر، انہوں میں تفریق نہ کر کے سب کو اسلام کو دفت کے مطابق بنانا نہ ہو بلکہ اصل مسئلے اور اصولوں کو یہی اصلی حاکم پر قائم رکھ کر دہلی غلبہ اور حقیقت حدیدہ کی روشی میں ثابت ہو۔ اس حصہ کلام کو عصری تعلیم کلام سے موسوم کیا جائے۔ بہ کیف اس حصہ تعلیم کلام میں غلبہ اور حقیقت کا غلبہ ہوگا۔ اور غلبہ کلام کا وہ حصہ جو مسلموں کو لے کے ہے۔ اس میں غلبہ دلائل سمعی اور شرعی کا ہو لیکن دلائل عقلیہ ثانوی حیثیت رکھیں۔ اسے ردین، اور غلبہ نہ غلبہ کو فاش کیا جائے۔ اس کا ہم عصری تعلیمی علم کلام رکھا جائے۔ اس میں علم سے ردین کو فاش کیا جائے۔ اس کا تعلیم کا غلبہ اس خصوص میں ہے علم کے لئے نہ ہوگا۔

ہم نے عصری علم کلام کی تدوین و ترتیب کے طریقے کا ایک خاکہ پیش کیا ہے۔ اس کی روشنی میں ہندو تعلیم بتائی ہے اس طریقہ کار سے علم کلام کو مضبوط ترین درجہ تک پہنچا جاسکتا ہے۔ اور مسکروں کی یہ اور مورب صحت و خدشات کا خاتمہ ہوتا ہے۔ علم کلام درہم عصری علم کلام کی تدوین و ترتیب میں بہت بڑی مادی مدد ملے گا۔ امت مسلمہ بہت بڑی کولب و ہمت اور تہذیبی ہمہ گیر و دریں میں تجدید پیدا کرنے کے جدید راہوں سے نکلے گی۔ محنت و روفت دونوں میں بچت کے ساتھ منزلی معصوم کا سفر مختصہ و آسان ہو جائے گا۔ درجہ بدستگیرین اسلام و در قدیم تکلیفیں دونوں سے ہم کو بڑی مدد ملے گی۔ بڑے کاموں میں مباحث کا حجاب طے کے ساتھ نخب اور عمدہ حدیدہ تہذیب و تدوین ہے اور یہی ہمارے مقصد عصری علم کلام سے ہے۔ عنوان عصری علم کلام، ہم نے بہت غور و خوض کے بعد حقیقہ کیا ہے درجہ بدستگیرین اسلام سے رہنا سہا ہے۔ جس سمجھت ہوں کہ اس کی تشریح کی ضرورت نہیں رہا ہے نظریات و خیالات دونوں دنیا میں کو بند فرمائیں گے۔

عصری علم کلام کی مثال آپ بخیرگی سے غور فرمائیں گے تو معلوم ہو گا کہ آج ہی نہیں بلکہ ہمیشہ سے یہ ایک حقیقت ہے کہ علم کلام کی اساس مذہب اسلام کے اس دعویٰ پر قائم ہے کہ وہ

معقول اور فطری مذہب ہے۔

یعنی مذہب اسلام اور اس کے اصول و احکام عقل سلیم کے مطابق و رفقہ فہم ہیں۔ اور فطری قولوں کے قصہ کے مطابق ہونے کی وجہ سے انسانی فطرت کے خلاف نہیں۔ وہ مذہب جو بدستگیرین اسلام کو یقین دلانے کی رہنمائی کے لئے آج ہمارے معقول و فطری ہی ہو سکتا ہے۔ غیر فطری مذہب فطرت انسانی سے ایک جو جس زنجیر و حریم تکم ہوتا ہے۔ در یہی حال اس مذہب کا ہونا ہے جو عقل سلیم کے ذریعہ و رفاقہ فہم ہوں گا جہی مذہب ہونا بدیہی ہے۔ اسلام کا یہ دعویٰ قرآن کریم، و حدیث صحیحہ سے ثابت ہے جو اس مذہب کی تعلیمات اور اصول کے





عقل ہی رزور ہے کہ رب عالمین کی ہر ایک سی ذات کی طرف منوجہ ذہن جو دنیا کے تمام  
کمال کا مستند ہے، اور ہر چیز کی بغا و رجحان کی پرورش کر رہی ہے۔ آخر جو صورت برتن عمرہ قسم  
کی مٹی کی تعریف، کا دیگر ورہ س مٹی کے بننے والے اس کی پرورش کرنے اور اس کی بغا کا سامان ہوتے  
کرنے والے کی تعریف نہیں ہو سکتی کی ہے؟ ہاں الفاظ و عبارتیں بہت ہیں، اور خاص میں درستی نظر  
سے مٹا کر دے دے کے سے قبل تعریف چیزوں کی کثرت ہے لیکن مفہوم و معنی تو یک ہی ہیں  
اور اس کثرت ظاہری کے پیچھے وہ ہی ایک حقیقت اور لازمی پتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ رب احسان  
تعریف صرف اسی ذات کے لئے ہے جو تمام ہاؤں کا پروردگار ہے۔ بھریہ سوں کے آخر وہ ذات جس  
کے سے تعریف خاص ہے کہاں ہے؟ جس کو تم اللہ کہے ہو کون ہے؟ کیا انسانی فطرت کی اس  
تشنگی کو عقل ہی کا ذریعہ نہیں سمجھنا چاہئے؟ کہ وہ رب عالمین ہے۔ تم اللہ نہ کہو یہ تباری ضد  
ہے خدا نہ کہو مٹا دھری ہے۔ لیکن کیا تباری توانائی میں ہے کہ کائنات کے سلسلہ کی جو پرورش  
موری ہے رزور دن سے رزور نماں اس حقیقت کا ٹکڑا کر سکو۔

ذرا سے بیکر تہیہ پر ڈنگ فطرت سے سکر سمندر تک پھرت سکر انسان تک  
غرض زمین و آسمان کی تمام کائنات کے۔ جو در وجود بقا کے سامان و قدرت و قدرت کے  
محکم تھا، اس کا کار کیا انسان کر سکتا ہے؟ سووم و فزون کی تمام ط قہیں دینے سے سائنس و فلسفے  
کی تمام توانائیاں کا اسلئے رہو بیگ کا ٹکڑا کر سکتی ہیں، اگر نہیں تو عقل ہی کو تو دعوت دی گئی ہے  
کہ غور و خوض کرے کہ رب عالمین کون ہے۔ عقل ہی نے تو میں سمجھا کہ اس پروردگار کائنات  
کا نام قرآن نے اللہ رکھا ہے۔

قرآن کریم نے تمام بنی نوع انسان کو فہم کیا: اے انسان! اے انسان! اے بنی نوع  
انسان! عبادت کرو لیکن کیوں عبادت کرو۔ اس کی عبادت کریں۔ ان سورت کا حل رب کا  
الذی خلقکم و الذین من قبکم بعدکم یعقون نے فطر و رزق کا عصبہ ہی سے تو کیا ہے  
یعنی کائنات کا پروردگار جس نے تم کو اور میرے آقا و خدا کو پیدا کیا ہے جن کی غم نسل و عبادت  
کرو۔ بعد کہ مہیوتی نے تو اس سورت کا جواب دیا کہ کیوں عبادت کریں۔ عبادت سے ہماری اس  
زندگی میں کوئی مقصد و عمل ہوگا۔ جی جبر سے تم نہیں تلوگ۔

مٹی ایک خاص عصبہ ہے جس کے مٹی میں جوت تیز و عجیب و غریب و معنی ہے۔ زبان  
رود کا معمولی استعمال سدا علی سی نہیں مگر اس مفہوم سے کہیں زیادہ اس عصبہ کے دامن میں  
معدنی ہر تیزیدہ ہیں حقائق جیسے سب ہیں۔ بنے سن، سیدنا کی شکر رری شانی فطرت  
کو جو کھ رور جس قسم کا جو ہر حد کرتی ہے اس کو تشنگی کا عصبہ ٹھیک، اگر تہ ہے۔ غرض

قرآن کریم کا لفظ مغناہ سے فہم کے عقلی ربط کو سد می، حکام سے اس طرح و مستہ بتا ہے کہ وہ ممکن نہیں۔

نوٹ: سادہ ربطاً ہی جس کو محسوس نہیں، منطق و فلسفے کے مقدمات و نظریات سے جو بھی ہوئی اصطلاحات معلوم ہوتی ہیں۔ تقریبی وحدت کا عقلی محسوس نہیں ہوتا۔ لیکن قرآن کریم میں دوکان فیہا اٰیہا لایستغنی عنہا سے توحید کی فنی عقلی دلیل کا ذکر واضح طور سے سمجھ میں آتا ہے ان کہ تم فی ربکم ما نزل علی عبدنا و فی سورۃ من مشاہدہ سے نبوت پر فنی عقلی دلیل کی تہادہ ملتی ہے۔ قد یجیدہ الذی انت اھل اول مرتبہ سے مشر و نشر یا مدد پر فنی عقلی دلیل کا ثبوت ظاہر ہے۔

غرض مذہب سلامتے حکام و اصول میں عقل کو احمیت نہیں قرار دیا بلکہ اس کے احکام سے اس کی توثیق ہوتی ہے کہ وہ معقولات و فطری مذہب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان آیات کی نصیحت پر سلامتے مذہب سے جن میں عقلی مطالب ہیں۔ سورۃ اخلاص۔ آیتہ امن الرسول اور آیتہ نوری کی جس قدر فضیلت ہے ظاہر ہے وہ باتیں جن میں احکام شریعت (جزئیات ہیں) چھ سو بتوں سے بھی کم ہیں باقی تمام قرآن۔ توحید و نبوت کے عقلی ثبوت و ربت پرستی و شرک کی عقلی مذمت پر مشتمل ہے۔ صریحاً علم۔ خدا کے وجود کے درمیان سے تو قرآن کریم بھرا ہوا ہے۔ نیز مذکورہ اور نبی اکرم کی زبان سے قرآن کریم نے دلیل عقیدہ کو شریعت میں کیا حکایت کی ہے۔

غرض اگر اس بنیاد و اساس کے لحاظ سے غور کریں تو بروہ مند، وراصول جو تنوک و شبہات سے پاک۔ ہو بلکہ اپنے دامن میں اعتراضات و غلط فہمیں سے ہوتے ہوئے علم کلام کی حدود میں آجاتا ہے۔ عصری علم کلام کی یہی اساس ہے اور اس اساس کا ثبوت ہم کو قدما میں ملتے ہیں غیر سلبی کو مبلغ ہوا مسنون کو نفہم۔ خاص عقلی بحثیں ہوں: علم سرور دین سب ہی علم کلام کے سمندر میں غم ہوتے ہیں۔ اس نقطہ نظر سے موجودہ دور میں علم کلام کی بے پایاں وسعت کو آپ محسوس کر سکتے ہیں۔



# امریکہ میں مشرقی علوم کی اشاعت

از جناب مولوی حافظ رشید مدظلہ العالی

مندرجہ ذیل مضمون امریکن یونیورسٹی بیروت کے ایک پروفیسر محض کی تحقیقات کا نتیجہ ہے جو اہل اہل قاہرہ میں شائع ہوا تھا۔ صاحب موصوف رہا تہائے متحرکہ، امریکہ کی کونسیسیا یونیورسٹی کے علوم مشرقی کے پروفیسر رہ چکے ہیں اسی وجہ سے دیں کی معلومات ان کے ذاتی مشاہدات و تقریبات کا آئینہ ہیں۔ اور اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ امریکہ جسے دور افتادہ براعظم میں جس کا مشرق قریب کے ساتھ دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔ ہمارے باوجود کے علوم کی اشاعت کے لئے کس قدر انتہاک کوششیں ہو رہی ہیں۔ کیا اہل بصیرت ان حقائق کو چشم بصیرت سے دیکھیں گے۔ ع

علم ہمہ افسانہ دارد و ما رنج

رہا تہائے متحدہ امریکہ میں علوم مشرقیہ کا چرچا و رزوق و شوق اس قدر نہیں جس قدر یورپ میں ہے۔ اس کی وجہ بڑی حد تک جغرافیائی بعد تجارتی اقتصادی و سیاسی تعلقات کا فقدان ہے۔ تاہم علوم فرقیہ کی تعظیم و اشاعت کا جذبہ وہاں بالکل معدوم نہیں ہے بلکہ کتب خانہ پروہاں بھی یورپ کی طرح مشرقی علوم کی تعظیم و اشاعت کا زبردست انتظام ہے۔

چونکہ مشرق قریب کے ساتھ رہا تہائے متحدہ امریکہ کے سیاسی اور اقتصادی تعلقات اس طرح قائم نہیں ہیں جس طرح کہ انگلستان، فرانس، جرمنی و روس کے تعلقات ہیں، اس لئے سوائے مذہبی جذبات کے اور کوئی محرک نہیں جو انھیں مشرقی علوم کی تحصیل پر توجہ کرے۔ وہی نوجوان طلباء جو عیسائیوں یا یہودیوں کے مذہبی پیشوا بنا چاہتے ہیں اپنی مقدس کتابوں کے تعلق سے سر زمین مشرق کی تاریخ، لٹریچر اور فلسفہ کی تحصیل حاصل کرنے کا قصد کرتے ہیں۔ انھیں میں وہ طلباء بھی شامل ہیں جو بلا واسطہ میہ چینی اور جاپانی ممالک میں مذہبی تبلیغ و اشاعت کا کام سرانجام دینا چاہتے ہیں، اس لئے ان کے لئے ضروری ہو جاتا کہ وہ ان مقامات کے باشندوں کی زبان، مذہبی رسوم و رن کے لٹریچر سے بخوبی واقف ہوں مگر اس سے یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ امریکن کالجوں کے مشرقی شعبہ کے تمام طلباء مذہبی نقطہ نگاہ سے ان علوم کی تحصیل کرتے ہیں بلکہ ان میں متعدد طلبہ سے بھی ہوتے ہیں جو مقدس کتابیات کی سیر و سیاحت یا مشرق قریب میں تجارتی سلسلہ قائم کرنے یا امریکن سفیر و قونصل بننے کے لئے ان علوم کی طرف متوجہ ہوئے ہیں۔ چند



دور ڈسک (دوسرے مستحق جارج فٹ مور) *Getout Moore* ہیں جو رمی ڈسک کے لیے  
بڑے مکی عالم سمجھے جاتے ہیں۔ ایک بروکس (L. Wener) میں جنہوں نے اپنی ہون  
کا بیس نوٹی دیو کا یہ کہ رے جن کے ہون پر ایک رے صنعت کی ہے۔

یہاں چورشی کے مسکن پر دقتیں ڈالنے سے کہ جس ذمہ موصوفت ایک جدید خطیت کے نام سے جس کا مفہوم یہ ہے کہ شہر نام و زبان کی جو وہاں ہوا دیکھ ڈالنے کی ہے وہاں چوری زبان کے ایک معنی داخل سمجھے جاتے ہیں۔ میں اس ایک علامت کو جب تک کہ دو متضاد معنی ہو گئے ہیں۔ یہاں سے وہ غم کی ایک نسبت جس میں ساری نکلنے سے جس قدر تباہ ہو جائے۔

[illegible]

امرگن مستنہ فین۔ ای زبان میں گھسو در کھریرہ حی صحت قادر نہیں ہیں۔ ورنہ وہ مضمون و شام  
کے یہاں تک بھی کرتے ہیں یہ بھی ان کے مفقود دست نہیں ہونا۔ چنانچہ ایک مشرقی نے ایک مرنہ تعارف کے  
بعد سب سے پہلے یہ سوں کی یہ آپٹ ٹھوست سے رہا۔

اس سے خواہ مخواہ سے معجزات کیا کیونکہ ان کو کون سے ہے ہر قسم سے تصدیق و کرنا  
بہت مشکل ہے۔ یہ سب کی خامیوں کے۔ وجود یہ بزرگ مانی زبان کے کہانی شہ پیر نہ رہے ورنہ سب زبان  
زمین و آسمان کے زبردست ہوتے ہیں۔ عینی شہادت و تصدیق و تصدیق زبان اس قدر جہالت ہوتی کہ  
کس کس پرستش میں سے نہیں ہیں۔ تاہم یہ کہ کوئی عام زبان کا مدد نہیں کر سکتا۔

سامی زبانوں کے سبب | چونکہ کومل یونانی کا متعلق شعبہ سب سے زیادہ قدیم و سب سے زیادہ  
منظم ہے، اس لئے میں ابتداً ان کے قدیم کرم کے سامنے اس کے ہمہ سابق  
کا سبب تحریر کروں جو اس کے تابع کردہ بزرگ مشتمل ہے، خود سب (شعبوں کی ترتیب حروف  
الحکم کے لحاظ سے ہے)۔



**الف۔** عبرانی زبان۔۔۔ قدیم عبرانی زبان کے قاعدہ دراصلوں۔ (۲۰) آشور کے انتخاب  
سامی زبانیں (۲۱) عہد متوسط کے ادب۔

**ب۔** سامی تحریرات۔ (۱) عہد قدیم کے تحریرات اور زبانی تحریرات کی تاریخ۔ (۲) عبرانی رسم الخط  
کی تشریح۔ (خط سند و حمیری کے کتبوں کی تشریح)

**ج۔** اشوری اور سومری۔ (۱) زبان کے بنیادی قواعد۔ (۲) نحو و رسم الخط و صرفیہ کے  
قانون کی خواندگی۔ (۳) قانون حمیری۔ (۴) اشوری و سومری کے منتخب نسخہ کا ترجمہ۔

**د۔** عربی۔ (۱) صرف و نحو کے قواعد و رسم الخط کی خواندگی۔ (۲) عربی لغت کی خواندگی اور تشریح۔  
(۳) قرآن شریف۔ (۴) عربی زبان جو مصروف عام میں مروج ہے۔

**نوٹ۔** عربی، عبرانی، چینی وغیرہ مروج زبانوں کے سابقہ متون کو جو بہت قدیم و مبہم  
مشرک ہو سکتا ہے۔

۵۔ سریانی۔ (۱) نحو و رسم الخط کے بنیادی قواعد کی خواندگی۔ (۲) سریانی لغت۔ (۳) شعر و نظم۔

۶۔ حبشی زبان۔ حبشی زبان کی رسم و رسم الخط کی خواندگی۔

**نوٹ۔** (مذکورہ بالا زبانیں سامی زبان کی قسم ہیں۔)

**نہ۔** تائیک مشرق۔ (۱) مغربی یٹ کے قدیم کی تاریخ فارسی عہد تک۔ (۲) عربی تمدن کا  
نشو و نما اور مدام کا زمانہ و ج ۲ موجودہ ترکی و رسم الخط اور زبان کا تہذیبی و سیاسی انقلاب۔

ع پیداواری یا سامی دیات کا فلسفہ زبان۔

**ط۔** مصری زبان۔ فہمی زبان کے قواعد و قواعد زبان میں مروج تھے۔ اس کے بعد اسی

دستور العمل میں آریہ و ہندوستانی زبانوں کا نصاب و رسم الخط ہی مندرج ہے۔ چنانچہ سنسکرت اپنی وغیرہ

زبانوں کے متعدد شعبے ہنرمیں۔ زبردستی (جو زبان کا قدیم مذہب تھا و جس کو باری قوم، مانتی ہے)۔

بد مذہب اور تائیک ہندوستان و تائیک کی تعبیر کا نظام بھی ان شعبہ جات میں موجود ہے۔ یہ

صرف اسی پرکتفا کیا گیا ہے کہ رتی۔ ترکی، چینی، جاپانی زبانوں کی تعبیر اور ان کا نصاب و رسم الخط،

مشرقی شعبہ جات کی طرف سے تیار کیا گیا ہے۔ انھیں کو لیمیا یونورشی ان تمام اشیاء کا ہر قسم کا علم

کے لئے انتظام کرتی ہے جو ان کی تحصیل کا روہ رکھت ہو۔

مذکورہ بالا دستور العمل سے ہمیں اس وسیع و فاضل طریقے کا پتہ چلتا ہے جس پر امریکہ کے

مستشرقین کامرزا ہیں اور جس کی قدر و قیمت تمام و مصعب کے لوگ اچھی طرح نہیں سمجھ سکتے۔

(دبلیو آئینڈ)

# ادبیت

## دعوتِ عمل

از جناب روشن صدیقی

جنتِ دیدہ اندازِ دگر پیدا کر      حسن آباد ہو جس میں وہ نظر پیدا کر  
 کب سے پامال ہیں یہ ترکِ طلب کی راہیں      عشق کی ایک نئی راہ گزر پیدا کر  
 منتظر میں ابھی تیرے لئے لکھوں جوئے      توفہ و سعتِ راہِ نِ نظر پیدا کر  
 فلکِ عشق کے ٹوٹے ہوئے تاروں کی قسم      اک نئی انجمنِ شمس و قمر پیدا کر  
 دس پڑ مردہ، محبت کو نہیں ہے درکار      اس گلستاں کے لئے کگلِ تر پیدا کر  
 یہ ہوا اگر تری رتیں رہیں بگائے خواب      حسن بیدار ہو جس سے وہ سحر پیدا کر  
 جاوداں جن سے بنے انجمنِ نیم شبی      وہ ستارے کبھی اسے دیرِ تر پیدا کر  
 درجائوں پہ اگر حسرتِ سجدہ ہے تجھے      عشق جس کے لئے جھک جائے وہ سر پیدا کر  
 کوئی منزل جسے بزارِ سفر کر نہ سکے      وہ تڑپاؤں تقاضائے سفر پیدا کر  
 منتظرِ جن کے لئے دیر سے ہر دمِ دوست      دس کے ٹکڑوں کو وہی عمل و گہر پیدا کر

علم و عدل فرما جو سچ تو سر و ش

ک نیا سلسلہ شام و سحر پیدا کر





# مطبوعات ندوۃ المصنفین دہلی

۱۹۴۱ء

## قصص القرآن حصہ اول

قصص قرآنی و دنیوی علیہم السلام کے سوانح حیات اور ان کی نبوت حق کی مستند ترین تاریخ جس میں حضرت آدم کو لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعات قبل عبودیت تک نہایت مفصل اور محققانہ انداز میں بیان کئے گئے ہیں قیمت للیبر

وحی الہی

مسند حق پر مبنی محققانہ کتاب جس میں س منہ کے نام گوشوں پر سے دلپذیر و دلکش انداز میں بحث کی گئی ہے کہ وحی در کی صداقت کا یقین افروز نقشہ نگاروں کو روشن کرتا ہر اہل میں سما جاتا ہے۔ قیمت عام

## بین الاقوامی سیاسی معلومات

بین الاقوامی سیاسی معلومات میں سیاست میں متغیروں موزوں کی تمام اصطلاحوں قوموں کے درمیان سیاسی موبدوں میں قومی شخصیتوں و تمام قوموں اور ملکوں کے سیاسی اور جغرافیائی حالت کو نہایت مہل اور دلچسپ انداز میں ایک جگہ جمع کر گیا ہے قیمت مملد مع خوبصورت گرد پوش قیمت عام

## تاریخ انقلاب روس

ٹرٹسکی کی مشہور و معروف کتاب تاریخ انقلاب روس کا مستند و مکمل خلاصہ جس میں روس کے تہذیبی و سیاسی اور اقتصادی انقلاب کے باب میں تاریخ و دیگر ہر وقت کو نہایت تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ قیمت مملد عام

۱۹۴۲ء

## قصص القرآن حصہ دوم

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعات عبودیت سے لیکر حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حالات تک ان تمام پیغمبروں کے سوانح حیات اور ان کی دعوت حق کی مختلف تشریح و تفسیر جن کا تذکرہ قرآن مجید میں موجود ہے۔ قیمت للیبر

## اسلام کا اقتصادی نظام

مجمع جدید بڑی تقطیع۔ قیمت تین روپے تھوٹے

## تاریخ ملت حصہ دوم

### خلافت راشدہ

تاریخ ملت کا دوسرا حصہ جس میں عہد خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے واقعات مستند قدیم و جدید عربی تاریخوں کی بنیاد پر صحت و جامعیت کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں یہ کتاب کا بھون اور اسکول کے مدرس میں داخل ہونے کے لائق و کتاب کی تربیک وقت اس بات کو ص طور پر درکھا گیا کہ قیمت عام

## مسلمانوں کا عروج اور زوال

اس کتاب میں در خلافت راشدہ اس کے بعد مسلمانوں کی دوسری مختلف حکومتوں ان کی سیاسی حکمت عملیوں و مختلف دوروں میں مسلمانوں کے عام اجتماعی اور معاشی احوال و واقعات پر تبصرہ کر کے ان باب میں عمل کا تجزیہ کیا گیا ہے جو مسلمانوں کے غمزدگی و عروج اور اس کے بعد ان کے حیات گزیر نصف دور زوال میں موثر ہوئے ہیں۔ قیمت عام

مبشر ندوۃ المصنفین قبول باغ دہلی

# مختصر قواعد ندوۃ المصنفین دہلی

- ۱۔ محسن خاص :- جو مخصوص نصاب کہے کم از کم پانچ سو روپے قیمت فرمائیں گے وہ ندوۃ المصنفین دہلی محسن خاص کو اپنی شمولیت سے عزت بخشیں گے ایسے علم و زراعت کی خدمت میں ادارہ در کتبہ برہن کی تمام مطبوعات نذر کی جانی رہیں گی ورنہ ان کے قیمتی مشوروں سے مستفید ہوتے رہیں گے۔
- ۲۔ محسنین :- جو حضرت پچیس روپے سہ مرحمت فرمائیں گے وہ ندوۃ المصنفین کے درجہ ثانی میں شامل ہوں گے ان کی جانب سے یہ خدمت معاوضے کے نقطہ نظر سے نہیں بلکہ عطیہ خاص ہوگا۔
- ادارہ کی طرف سے ان حضرات کی خدمت میں سال کی تمام مطبوعات جن کی تعداد اوسط چار ہوگی۔ نیز کتبہ برہن کی ہم مطبوعات اور ادارہ کا رسالہ برہن کسی معاوضہ کے بغیر پیش کیا جائے گا۔
- ۳۔ معاونین :- جو حضرت بارہ روپے سال پیشگی مرحمت فرمائیں گے ان کا شمار ندوۃ المصنفین کے حافظہ معاونین میں ہوگا۔ ان کی خدمت میں سال کی تمام مطبوعات ادارہ اور رسالہ برہن (جس کا سادہ چندہ پانچ روپے کی بد قیمت پیش کیا جائے گا۔
- ۴۔ اچھا :- چھ روپے سادہ ادا کرنے والے صاحب ندوۃ المصنفین کے اجایں داخل ہوں گے ان حضرات کو رسالہ بلا قیمت دیا جائے گا اور ان کی طلب ہر سال کی تمام مطبوعات ادارہ نصف قیمت پر دی جائیں گی۔

## قواعد

- ۱۔ برہن ہر نگری مہینہ کی ۵ تاریخ کو ضرور شائع ہو جاتا ہے۔
- ۲۔ یہ علمی تحقیقی، خدائی مضامین، تریک و علم و زبان کے مباحث پر پورے تریں برہن میں شائع کئے جاتے ہیں۔
- ۳۔ وجود ہتھام کے بہت سے رسالے ڈاکٹروں میں ضائع ہو جاتے ہیں جن صاحب کے پاس ملے ہیں وہ زیادہ سے زیادہ ۳۰ تا ۴۰ تک دفتر کو اطاعت دیں ان کی خدمت میں رسالہ دوبارہ بلا قیمت بھیجا جائے گا اس کے بعد سکایت قابل سند نہیں سمجھی جائے گی۔
- ۴۔ جو بطلب مور کے لئے ریکارڈ کی جاتی کارڈ بن ضروری ہے۔
- ۵۔ برہن کی صفحہ مست کہے کہ نئی صفحہ ہو۔ اور "مختصر" نہ ہوتی ہے۔
- ۶۔ قیمت سادہ پانچ روپے سہ نہ ہونی اور دیہ بدہ سادہ سہ روپے سہ ہونی چاہئے۔
- ۷۔ منی رڈرو نہ کرے دفت کو بین رائز ملے سہ ضرور لکھتے۔

یہ قواعد دہلی میں شائع کر کے جاری کیے گئے ہیں۔ اس نصاب کے تحت دہلی میں شائع کیے گئے ہیں۔

مَدْرَۃُ الْمُصَنِّفِینَ دِیْنِی کَا عِلْمِی دِیْنِی کَا هِنَا

بُرْکَاکُ

مَرْتَبَ  
عَلِیقُ الرَّحْمَنِ رَحْمَتَانِی



# مطبوعات ندوۃ المصنفین دہلی

۱۹۴۰ء  
نئی عربی صلیب

۱۹۳۹ء  
اسلام میں غذائی کی حقیقت

تاریخ صحت کا اصول اول جس میں متوسطہ جہ کی تعداد کے بچوں کے  
لکھنؤ سہت سرور کائنات صلیب کے تمام واقعات کو شمعیت چاہت  
اور انصاف کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ قیمت عطر

مسند غلامی ریسی فقہ کتاب جس میں غذائی کے ہر پہلو پر  
نکست کی گئی ہے اور اس سلسلہ میں سدھی نقطہ نظر کی وضاحت  
بڑی خوش سہولی، تحقیق سے کی گئی ہے قیمت سے

فہم قرآن

تعلیمات اسلام اور مسیحی قوام

قرآن مجید کے آیت ہونے کے کیا معنی ہیں در قرآن پاک کا معنی  
معلوم کرنے کیلئے تاریخ علیہ اسلام کے قور فعل کا سہما کا  
کیوں ضروری ہے، حدیث کی تدوین کی طرہ و رب بولی یہ  
کتب میں صی موضوع پر لکھی گئی ہے قیمت عطر

اس کتاب میں غربی تہذیب و تمدن کی ظاہری ترسیوں اور  
ہنگامہ خیزیوں کے مقابلہ میں اسلام کے خدائی و روحانی  
نظام کو بکثرت سے تصوف و تائید میں پیش کیا گیا ہے قیمت عطر

غذائیات اسلام

سوشلزم کی بنیادی حقیقت

سرکینٹ کی بنیادی حقیقت اور اس کی ہم قوموں کے متعلق  
جو زمین پر غلبہ کرانہ ذیل کی تہذیبیں جن میں پہلی ہر تہذیب میں  
متمل کیا گیا ہے مع موسطہ مازتہ قیمت سے

اسلام کی اقتصادی نظام

ہماری زبان میں پہلی غنیمت شان کتاب جس میں اسلام کے  
میں گئے ہوئے صوبہ دہلی کے قانون میں اس کی شرح  
کی گئی ہے۔ دین کے تمام اقتصادی نظاموں میں اسلام کا  
نظام اقتصادی ہی ایک نیا صوبہ جس سے نعمت و برکت کا  
صحیح فوژن قائم کر کے عقل کی راہ پیدا کی ہو جاتی ہے  
ہر تہذیب سے ہم اضافے کی گئی ہیں ان نظاموں کے بعد کتاب  
کی تہذیب میں کہیں کہیں لکھی گئی ہے کی وجہ سے یہ کتاب  
کے بہت میں بھی لکھی گئی ہے قیمت سے

بچہ سے زیادہ نصاباً تبیین تبیین فقہ دینی میں  
در باب کشف و کرات کے تاریخ حیات اور کائنات فاضل  
کے بیان پر پہلی علم سائنس کتاب جس کے پڑھنے سے غذا پ  
اسلام کے حیرت انگیز انداز رکازانوں کا نقشہ لکھوں  
میں سما جاتا ہے۔ قیمت عطر

اخلاق و فلسفہ خلاق

عمر خلاق پر ایک موسطہ و محققانہ کتاب جس میں تمام قدیم و  
جدید نظریوں کی روشنی میں صوبہ خلاق، فلسفہ خلاق اور  
انواع خلاق پر مبنی بحث کی گئی ہے اس کے ساتھ ساتھ  
اس کے مجموعہ خلاق کی فضیلت تمام ملتوں کے لئے  
خلاق کے متباد میں وضع کی گئی ہے۔ قیمت عطر

یہ ندرۃ المصنفین دہلی قبول بن

# برہان

شمارہ (۳)

جلد سیزدہم

مضان المبارک ۱۳۶۳ھ مطابق ستمبر ۱۹۴۳ء

## فہرست مضامین

۱۰۶	عقین الرحمن عثمانی	۱۔ نظرات
۰۸	ڈاکٹر سید نعیم رضا صاحب اکمل ڈی سٹ	۲۔ آج کل درویشی
۱۱۶	مولوی محمد رشید احمد صاحب بریلوی	۳۔ مرگہ میں شہر قی غلام کی اس ممت
		۴۔ ادبیات
۱۳۳	ذہب روشن صدیقی	ہاگ
۰۲۵	جناب ام تقاری صاحب	جہاں میں ہوں
۱۲۶	م۔ ج	۵۔ تبصرے

# نظرات

و حضرت ابی بن کثیر کے سماع پر مولانا محمد باقر صاحب دہلوی نے فرمایا کہ میں نے اس کے  
 صلیب میں ہیں ہوتے۔ اس کے لئے کہ وہ رگسٹ کی طرح گزرتا رہتا ہے۔ یہ کہہ کر وہ ہنس پڑے۔ ایک  
 در صدر میں ہر ایک کی شکل سے اس کی تصویر تیار کی جاتی ہے۔ اس کی تصویر کے ساتھ  
 کے ایک دم سے اس کی تصویر تیار کی جاتی ہے۔ اس کی تصویر کے ساتھ  
 کو نامعلوم۔ یہ کہہ کر وہ ہنس پڑے۔ اس کے لئے کہ وہ رگسٹ کی طرح گزرتا رہتا ہے۔ یہ کہہ کر وہ ہنس پڑے۔ ایک  
 کی شکل میں خوب خوب صورت اور عین اور اس کے ساتھ ساتھ اس کی تصویر تیار کی جاتی ہے۔ اس کی تصویر کے ساتھ  
 کہ ہر ایک کی شکل سے اس کی تصویر تیار کی جاتی ہے۔ اس کی تصویر کے ساتھ  
 کی اور اس کے ساتھ ساتھ اس کی تصویر تیار کی جاتی ہے۔ اس کی تصویر کے ساتھ  
 ہر ایک کے بعد حضرت سے ہنر سے آپ کو بھیج دیا جاتا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کی تصویر تیار کی جاتی ہے۔ اس کی تصویر کے ساتھ  
 ہم در غزوری کو ہم بخیر دست سب اس سلسلہ میں آپ کے ساتھ ساتھ اس کی تصویر تیار کی جاتی ہے۔ اس کی تصویر کے ساتھ  
 اور یہاں افغانستان کے خدمت میں برہنہ دست سب اس سلسلہ میں آپ کے ساتھ ساتھ اس کی تصویر تیار کی جاتی ہے۔ اس کی تصویر کے ساتھ  
 کے بعد سلسلہ میں آپ کو آئے جہاں نقد سب سے بہتوں ایک نئی دنیا میں پوری تھی۔ یہ کہہ کر وہ ہنس پڑے۔ ایک  
 ختم ہو چکا تھا اور سین کے بعض دم سے سوینہ دم کے نئے بدن میں جان پڑی تھی۔ مولانا مراد نے  
 ان تمام حالات کا بڑے بڑے خوب خوش سے پورا پورا ہر ایک سے قیام کرنے کے بعد آپ کی  
 تشریف لے گئے۔ یہ وہ رہا کہ اس خدمت کے سچ کا علم ہو چکا تھا۔ اس کی تصویر تیار کی جاتی ہے۔ اس کی تصویر کے ساتھ  
 سو شریعت کا قانون نافذ کیا جا رہا تھا۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کی تصویر تیار کی جاتی ہے۔ اس کی تصویر کے ساتھ  
 لاطینی رسم الخط کو مدنیت کہ جا رہا تھا۔ عرض ہر ایک سے ایک ایک کر کے شاید جا رہا تھا اور وہ جو نئی نئی  
 نقشہ میں نئے نئے رنگ بھر رہے تھے۔ مولانا نے اس سلسلہ میں سال تک یہاں مقیم رہ کر ان تمام حوالہ  
 محرکات کا بغور مطالعہ کیا جو ترکی میں اس عظیم الشان شہر کا سب سے دورہ یا خیال ہے کہ مولانا کے  
 دماغ پر اس مطالعہ کا اثر خیر رنگ بہت گہرا رہا۔

ساتھ میں اس کے نام کے بعد آپ کی سب سے جڑا تھا۔ جہاں آپ کے ہر ہر قدم





# اقبال اور رومی

زادکنہ سید محمد جہاد صاحب پرنس ڈی سٹ کچھ پختہ یونیورسٹی لاہور

اقبال نے رومی سے کیا کچھ سیکھا؟ اس کا جواب دینے کے لئے ہمیں صرف اس قدر سمجھنا ہوگا کہ رومی اور قبال کے درمیان فکری طور پر کن کن باتوں میں مماثلت موجود ہے۔ اس کے علاوہ یہ بھی جاننا ہوگا کہ اس فکری مماثلت کے ساتھ ان دونوں بزرگوں کی نفسی ساخت اور انہوں میں کس حد تک یکسانی پائی جاتی ہے، میرے خیال میں ان دونوں بات کا جواب میرے موضوع کے موضوع کو ضروری ہوگا۔ اقبال نے رومی سے جو خواہشات سے ان کے نزدیک سے یہ نہیں سمجھنا چاہتے کہ وہ ان صوفیہ افکار رومی کے علاوہ کہیں درمیان نہیں ہیں۔ قبال نے رومی کے سو کسی اور باتوں سے فیض حاصل ہی نہیں کیا۔ یہ سمجھنا یقیناً غلط سوچا کریں کہ قبال اور رومی کے بیشتر مشترکہ خیالات عیسویہ عہدہ صورت میں بعض دوسرے صوفیوں اور فیسیوں کے ہیں بھی۔ میں نے کچھ فرق ہے تو صرف مقدار کہ اقبال اور رومی سب سے مجموعی نظام فکر کے اعتبار سے ایک دوسرے کے بچہ قدیم ہیں اور اسلئے اور کسب فیض کے لحاظ سے مجموعی طور پر قبال نے رومی سے اس درجہ تر قبول کیا ہے کہ ہم انہیں اور رومی کو ایک دوسرے سے جدا نہیں کر سکتے۔

اقبال کے ماحول کے متعلق مدد میں قدرتنا کافی ہے کہ جب قبال نے فکر کی دنیا میں آنکھ کھولی۔ درکائنات اور اس کے مسائل پر نظر ڈالی۔ تو اس وقت مغربی حکمت اور سائنس کا مادہ پرستانہ نظریہ علم و عمل کے ہمہ پہلو پر غالب چکا تھا۔ طبعی علوم کے نکشافات اور سائنس کی یکدمیت کے زیر اثر مذہب، اخلاق و روحانیت کی بنیادیں کھوکھلی ہو چکی تھیں۔ کائنات سہلہ و رتیل کے "ایم جی" تصور ت اور سائنس کی جدلی منطق نے مابعد الحوت اور اس کے متعلقہ خیالات کے بارے میں شکوک پیدا کرتے ہوئے نئی دوریت و حیرت کے لئے ذہن انسانی کے دروازے کھول دیئے تھے۔ اس پر ڈاؤن کے نظریہ ارتقاء فرائنڈ کے نظریہ جنس و نسل کے نظریہ اقتصادانہ مذہب و قدیم تمدن کا رہا سہا وقت بھی ختم کر دیا۔ درجنوں یہ نظریے لگا کر انسانی زندگی کا سارا

نظامِ درہم برہم ہونے کو ہے۔ ورس دسے کون وفس دیں خود غرضی بدل اور ہو دیوں نے  
 خلوص، ایمانداری اور صیغہ و شق کی جگہ لے لی ہے۔ اس کے علاوہ کل کی بجائے انسان کو  
 گوشت، پوست اور ہڈیوں کا بے روح مجموعہ قرار دے کر بہ بخت انسان کو روٹی و زندانک سے  
 محروم کرنے کی ٹھان لی ہے۔ زندگی مشکل تو تھی مرنے بھی مشکل ہو گیا۔ دنیا جیسے جی جہنم کی آگ  
 میں جسنے لگی۔

ضعف ایمان اور بے لطیفی کے اس گٹ ٹوٹ اندھیرے میں قہار کی حیرت زدہ  
 آنکھوں نے مغربی علوم پر نظر ڈالی اور دیکھا کہ لطیفان اور سکون کی کوئی سی شعاع دکھائی دے  
 جس سے دس کے اندھیرے اور ضلالت کو دور کیا جاسکے۔ مگر نصف و دنش کے ان مغربی ضیافتوں کی  
 اُسے وہ نور کی کرن ملی جس کی اُسے تدش تھی۔ نہ صاف میں قہار نے محسوس کیا کہ معسر بی  
 تہذیب سوزِ غمین سے محروم ہے۔ اہل مغرب کی حیثیت جتنا عیبار نہ اور بے سوز ہے۔  
 عالم انسانیت نظامِ مغربی کے پیدا اور اس کے میں جہاں تصور سے جگر جاک ہے۔ اس کے من کی  
 تہا بارہ پارہ ورس کے سکون کا خرقہ تارنا ہے۔ ورسے یقین ہو گیا کہ یورپ کی تہذیب ہی  
 انسانی تہذیب کے صالح اور خوشگوار رفتار کے راستے میں سب سے بڑی رکاوٹ ہے جس کو ایمان  
 اور یقین کی مدد سے راستے سے ہٹانا بنی نوع انسان کا سب سے بڑا فرض ہے۔ اقبال نے اس  
 شعبہ اعلیٰ کی طرف مار مار بنی شاعری اور شری تصانیف میں تارہ کیا ہے۔ انھوں نے مفاد  
 مدرس میں بڑی وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ اس وقت دنیا کو سب سے زیادہ جس بات کی ضرورت ہے  
 وہ یہ ہے کہ انسانی تہذیب کو پھر سے روحِ نیت سے روٹا کر دیا جائے۔ اور اس بات کا یقین پیدا کیا  
 جائے کہ ذاتِ خداوندی موجود ہے۔ ورس سنا ورس کے پیچھے کئی "عوام" درجی ہیں جن کا ادراک عقل  
 کی فاسر میں آنکھوں سے نہیں بلکہ کشف و ربی کی مدد سے ہو سکتا ہے۔

اس دشوار اور عظیم شان کام کی تکمیل کے لئے جس نے مورتی جہاں ابدین روٹی کو اپنا  
 رہنا بنایا۔ وہ قہار کے مہر ہی نہیں بلکہ محبوب بھی تھے۔ قہار کو رومی سے محض بپٹھے۔ برگسان اور  
 کاش کی طرح کی فکری داہنگی ہی نہ تھی۔ بلکہ دونوں کے درمیان روحانی ورثہ نہ رشتہ نظر آتا ہے۔  
 اسے اپنے خودی سے لے کر ارمغانِ حجاز تک رومی ہی قہار کے حضور راہ بننے میں وہی جاوید نامے کے  
 زندہ رود کو سمجھنے کی طنسائی فضا میں سے جاتے ہیں۔ اور بپٹھے علی کے لکھنوں سے ان کا تعارف  
 کراتے ہیں اور جب یہ مرید بندہ مقصدِ زندگی کی تکمیل کر چکے کے بعد اقوامِ مشرق کو آخری پیغام



دین ہے۔ تو اس وقت بھی ہی رومی ہفت بن کرتا وہ انصاف سے ہے۔ رومی قبائلی خیر  
میں کلیم بھی ہیں اور حکیم بھی۔ مہذب بھی ہیں وہ مصباح بھی شریعت کے علم بردار بھی ہیں و شرط قت کے  
سرا رکھ بھی۔ غرض سب کچھ جس کی اہمیت سے ہم نے اپنی نگاہ گھٹتے روشنی ورتا بانی کو دوبارہ  
حاصل کر سکتے ہیں اس سبب لفظ اس۔

علاج آتشِ رومی کے سور میں ہے تر تری خرد ہے غائب فرنگیوں کا فوس  
اسی کے مٹنے کی میری نگاہ سے دشمن کی کا فیض سے میرے ہونے کی ہوں



گھسنے ترے تری خودی کا ساز بنک کہ تو بہت نغمہ رومی کے سے نیاز بنک۔  
اقتار نے پہنچا مرند رومی سے بڑے بڑے فکر کے۔ رست میں جو سفر وہ کیا۔ اس کے کہ  
سے پہنچے۔ من مناسبت کہ۔ جس کے لئے رومی کی داستانِ حیات بھی کے صد جنوں گنیز وروہ خیر  
ثابت ہوئی۔ اس مخصوص سے کا وہ باب جس کا تعلق شمس تر تری کے علق سے ہے۔ مولانا روم کی  
زندگی کا نمایاں اثری وصف ان کا فیض علق دردِ مری وروہ دگوار تھا۔ مولانا روم کو  
شمس تر تری سے مجنونا نہ محبت تھی۔ دریں حد تک تھی کہ ایک میں ان کے بغیر نہ رہ سکتے تھے۔  
جیتا ہے کہ بہت بہت۔ فتنہ میں کی بات رہا رستم ہو کر کہ سے بہتر چھٹے نو موان  
برکھانا من کریم ہو گیا۔ آخر زبرد ہرگز دور نہ کر کے۔ شمس تر تری نے مولانا کی زندگی میں۔ نقاب  
سے نہ۔ وہ بہت ایک خشک اصولی دیکھتی تھے۔ لیکن شمس تر تری کی مدافعت نے غیر رومی دور  
بہی کیا۔ اس سے گادیاں بھوں عدمہ بسی۔ شمس کی مدافعت سے بہت مولانا روم کے لئے ہوا۔  
جذبات کی طرح اس کی نسبت میں پہاڑ تھے جس طرح پتھر میں گنگ ہوئی ہے۔ شمس کی  
سہ نے گویا ہم کو بھی در تہ رس کی پرورش عاں ہے۔ رومی نے بہت سی نظمیں شمس تر تری کے  
فراق میں لکھیں جن میں بہت ہی درد و رنج قہری بانی ہے۔ متحد وہ ظہر جس کے اس سنو  
ہے۔

ساربا : بہر بکت نہ استہراں نور تر بہر دست و کوئے دہراں  
فخر نہ دو سہلاست ایریا پانیزہ تشوہ عرش است ایریا پانیزہ  
ہر زمانے فوج روح لگیسے ہاں زخم زعرش بر تہرینہ  
بہ شمس سرور ۱۵ اقتار ہو تو ہو آریا صفت گنگی مریدوں۔ حد میں سے

[illegible][illegible]

دوسری چیز میں نے قتل کو سب مرگ کا گردہ مارا وہ عقل پرستی کے خلاف ردی کا  
جہاد اور جہادِ بشریہ کی طرف سے کی مذکور دعوت ہے۔ اس میں عقل پرستی کا مرصہ فلسفہ  
یونانی کے ذریعہ سراہا ہوا۔ سفرِ آقاؑ زکریا کوٹ کے "جہاد" خیانت نے حکم نے اس کا مسقدر  
متاثر کیا کہ اس وقت تک خود قتل پر فلسفہ یونانی کی روشنی میں نظر ڈالی جاتی رہی۔ اس میں تک  
نہیں کہ فلسفہ ایک مروجہ ہے کہ قدر و زرع کے نزدیک عمل کو ترقی ہوئی لیکن اس کا بڑا نقصان یہاں  
کہ قرآن نے اس پر ایک کتبہ برزخ زدگی سے راحت تعبیر و تفسیر کی ہمیت بر جہتِ نزول  
وہ نہیں وہ کمزور ہو گیا۔ سد منہ موت و حیات کو ساری زندگی کو نبی و فرشتہ و پناہ و ماس  
بک۔ صلوٰۃ کی حفاظت کے سامنے ساتھ ساتھ کائنات کا جو بین سکھ یا تھا وہ سب کچھ سقم طے کے

اسی اور محمد حبیب کے غور و فکر میں گم ہو کر رہ گیا۔ ان جنس پرستوں کی، بیدار کرنے کی جس سے خود مذہب و رخصت کی نسبت معنی بہت میں کئی اہل رستی کی اس صورت کا مقابلہ تو پاؤں سے کہ سینوں سے غل نرانی کے مارد سے ہی نکال کر نہ روح کر دیا۔ ردی سے پہلے مہ غزالی نے اہل رستی کا دایب متاثر کیا۔ اور حقوق کو دیں کے بعد اس دھڑکتے ہوئے مذہب کی وجدانی غیہ کو سکھایا۔ ایک غزالی کی کڑی درخت تنظیم سے فیہ رد و رکھیں کی قوموں کو بہت نقصان پہنچا۔ یہی تہہ غزالی سداں در منقہ قبس کے بہرہ منی غت نہ ہے۔ مگر اس کے برعکس انھیں صوفیوں کی زندگی کے بعض حصوں سے کچھ رغبت نہ تھی۔ حکمت غزالی کی سی خصوصیت کی وجہ سے غزالی قبس کے محبوب میں سے نہیں ہیں۔

رومی نے اس عقل پرستی کے خلاف زبردست احتجاج کیا۔ اور گرجیہ غزالیؒ اور  
دوسے مسکین عقل پرستوں کو کئی میدوں میں سست دے چکے تھے۔ لیکن چونکہ عہدِ کلام  
کی منہ دہی منہ سندان و عقلی قیاس پر مبنی تھی۔ اس لیے مسکین سے عقل پرستی کا کامیاب  
رفع یہ نہ ہو سکا۔ رومی عقل جزوی کے سہ سے بے خوف ہیں وہ عقل کی متعدد قسموں سے  
صرف عقلِ عقل، عقلِ کل و عقلِ ایمانی کے قائل ہیں۔ باقی سارے نظام کے منکر و راس  
سے بیزار۔ ان کے نزدیک عقل جزوی کی رائی اصل حقیقت تک نہیں ہو سکتی کیونکہ عقل جزوی  
مصریاء و ہم ظن اور تک میں ٹوٹا ہوا ہے۔ عقل جزوی انتہا پروردگار کی خود غرضی اور نفیست کا  
مورث ہے۔ مگر جذبہٴ کمال، جمعیت، عینیت اور محبت کا خالق۔ رومی اندر در و عقلی  
کیفیتوں پر وجدان و جذبے کو ترجیح دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک عرفان و ایمان کا مرکز و  
بے شکہ دماغ۔ ان کے خیال میں زیرکی میں کا خاصہ ہے و عشقِ دم کا زیور۔ ان کے  
نزدیک ہلِ تن کے علوم و حقیقت مگر ہلِ دل کا علم یا رموز ہے۔ مجذوبیت کے بعد رومی کے  
فکر کا یہی پہلو جہاں کے سب سے زیادہ جاذبِ توجہ ثابت ہوا۔ اور سب سے زیادہ اپنی افکار  
کے بارے میں قبر نے رومی کی خیرستہ جینی کی ہے۔

تیسری چیز جسے ہم فکر رومی میں بہت نہیں پاتے ہیں وہ رومی کا نظریہ فقر ہے۔ اسلام میں تصوف کے عناصر بتدریج ہی موجود چلے آتے ہیں۔ اور گو کہ ابتدائی زمانہ کے صوفی بہت ہی برگزیدہ لوگ تھے۔ ورنہ کی تعظیم کسی طرح مذہب و دینی زندگی کے مٹنے لفت نہ تھی مگر رفتہ رفتہ نرفند طوائف خیالات، و بعض دوسرے نظام ہائے فکر کی آمیزش سے، تصوف میں دنیا سے



ہیزری کا غصہ جاوے ایک سب سے عقیقہ کے شاں ہو گیا۔ جس سے تو کس قدر رفتہ اور ترک و نسب  
کے طاعن کے مسائل کی خندہ نقبہ پیدا ہوئی۔ یہ فلسفہ زندگی جس قدر جذباتی حیات کا قاتل ہے۔ اسی قدر  
اسلام کی مہلی حبیب کے مانی گئی ہے۔ مونا جدر مدین رومی نے خود صوفی ہونے کے باوجود اس  
سرسبز زندگی بلکہ اس نظر پر زندگی کے خد فیر و دروازہ بند کی۔ اور توکل، جبر، کسب اور دین و دنیا  
کے باہمی تعلق پر پیچہ اور مسلسل، نہایت موثر و رد و نشین پیرائے میں پٹا خالات کا نظارہ کیا۔

فوس میں کہ رومی کی یہ تعلیم آہستہ آہستہ پھر ابن عربی کی سونف بیت میں ڈوب کر رہ گئی  
اور گریہ شنوی رومی کا مطلق صدیوں سے جاری تھا۔ اور بے تکست۔ مگر رومی کے خیالات  
کی روح رومی کی وفات کے بعد غائب ہو گئی، یہ شہ ف و رنجوش نکستی، قبر کے غیب میں بھی  
کہ اس کی بدولت رومی کے فکر کو دوبارہ زندگی نصیب ہوئی۔ اور پھر ہے، اس۔ یہ نہ تصوف  
کے خلف رد عمل ہوا جس کا سب سے بڑا عقیدہ ہے کہ زندگی ترک زندگی کا نام ہے۔

آقبر نے رومی فقر غیور کو اپنی جدید جماعتی زندگی کی ضرورتوں کے لئے بہترین  
کیمیا سے سعادت پیدا۔ چنانچہ سطلانی اور خدمت گری، سروری، ورچ کری، دونوں جانوں میں ن  
کے نزدیک یہ فقر تو زن، اور عقل کا ترازوئے مستقیم بن سکتا ہے۔

ن عن عمر سہ گانہ کے جد میں منقہ رومی، اور قائل کے (1 de al, i m.)  
یہ نیا آدم کے ممکن، عادت اور مہر کاں کے تحقق دونوں کے ساتھ کہ خیانت کی طرف اشارہ  
کے رہا ہوں۔ قبر آدم خاک کے رستہ کی حد سے قائل ہیں۔ رومی بھی انسان کو ارتقاء  
فردی نہ دیتے ہیں۔ آقبر اس۔ اس پر عقیدہ رکھتے ہیں کہ آخرہ انسان نہ کامل بن کر رہیگا  
اور نہ کیوں کہ فرشتہ و پریوں سے زیادہ ہونے کا۔ ہیں ہیں جس سے بھی آگے گدھر رخصتی نفا  
کے جو ہم قدم ہیں درخشاں ہو جائے گا۔ رومی کے نزدیک روح کو  
بھائے انسانی حاصل ہے، پھر ان کی کی شکستہ انسان کی نہیں کے رستے میں رکاوٹ نہیں بن سکتی  
ہی قبر کے جہاں سے ہیں۔ رومی موت کو زندگی کا دروازہ خیال کرتے ہیں۔ آقبر بھی موت  
کو ہی زندگی کی سچ فہرست ہیں۔ رومی انسان کے شخصی بقا کو مکر خیال کرتے ہیں۔ ان بھی  
ہی سدا کرتے ہیں۔

خاص۔ در۔ ان کے ہسیوں۔ ان میں جو قبر اور رومی میں متحرک ہیں جن کی جنگی  
کے سے ممکن ہے کہ قبر کے رستے بعض دوسرے رستہ بھی ہوں لیکن مجموعی نظام فکر کے

استبار سے اقبال نے رومی ہی کے سرچشمہ فیض سے استفادہ کیا ہے۔

اقبال اور رومی کی مہمتوں کے سبب ذکر کے بعد کچھ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کے بعض اختلافی پہلوؤں کا تذکرہ بھی کیا جائے۔ سب سے پہلے یہاں اقبال اور رومی کے درمیان سب سے بڑا فرق یہ ہے کہ اقبال کا نقطہ نظر اپنے دعوے اور تعبیر کے برعکس، محض علمی و عقلی پر مبنی رومی کے نزدیک جو بات حق یقین کا درجہ رکھتی ہے، اقبال کے نزدیک وہ زیادہ سے زیادہ علم یقین کی سطح تک نہ پہنچ سکتی ہے۔ رومی اور اقبال کی عملی زندگیوں میں جو فرق نظر آتا ہے وہی فرق ان دونوں کے نقطہ نظر میں بھی ہے۔ اقبال کو جو غائب رازی و رانی سے ہے وہی شکایت ہم کلمہ درجے پر اقبال سے کر سکتے ہیں۔ اس کے علاوہ اقبال سے دعوے کے وجود سستہ، جوش، اقوت و تخیل کا شائبہ ہے جس کے غلو میں بعض اوقات اس کی روح نیت محض یہ ہے اور عکس بن کر رہ جاتی ہے۔ اقبال کے نزدیک تزکیہ نفس، وہ تصفیہ قلب بڑی چیز ہے، مگر سقاہ نہیں جس قدر جنگ و سیکار و رخدی کی نود۔

یہی وجہ ہے کہ ہم اس کے جس کو بعض اوقات یزید سے کاٹنا چاہتے ہیں اور ہٹکائی کرتے دیکھتے ہیں۔ اقبال کو جذباتی و فکری پس منظر ہوتا ہے مگر رومی جذباتی اور جذباتی کیفیتوں کے مالک کل ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ رومی کے لئے اس کے مقابہ میں اقبال کے پختہ کلام میں ایک بند بھی یہ موجود نہیں جو رومی کی جہان کی کیفیتوں کی بڑبڑ کرے۔ اقبال کی خودی کا تصور، رخدی و راقی ہے مگر رومی کے نزدیک خودی کا مفہوم تصوف کے عام معنی کے قریب قریب ہے۔ میں نے اس موقع پر رومی در خذرات کا بیان کیا ہے۔ ان سے مقصود صرف اتنی قدر ہے کہ اقبال فکر رومی کے سمندر کا شہر ہونے سے باوجود اپنے ماحول کے مرعوب کن تصورات سے یکسر بے نیاز نہیں ہو سکے۔ کیونکہ زندگی اپنے حور و درگاہ میں سے کھینچا متقطع نہیں ہو سکتی۔ یہ حضرت اقبال کے روحانی کربا کا گہرہ ہے کہ انھوں نے شک و رعب، ایمان کی اس خوفناک فضا سے نکل کر آج سے سات سو سال پہلے کی موزوں میں سانس لینے کی کوشش کی اور ثابت کی تکمیل کے لئے، فنی کوشش کے ساتھ یونہی دے کر مستقبل کی دیواریں کھڑی کر دیں۔

میں خیال کرتا ہوں کہ رومی کی یہی حکمت کے سمندر میں ابھی بے شمار موتی موجود ہیں جن کے حصوں کے لئے خواہی کا طائر رومی کے مرید مگر ہمارے ہمیشہ اقبال نے ہمیں سکھ دیا ہے۔

## آخذ

Six Lectures

(۱) قنار کے منظوم کلام کے مداوہ

Dr Abdul Hakim Metaphysics of Rumi

(۲)

۳، مضمون - قنار بدی — دورہ

(۳) عبد الہکیم رودی — قنار کی شاعری -

(۵) میردن اللہ کا منتخب ثنوی

(۶) قاضی تمذحین - مرآۃ الثنوی

(۷) شبلی - سوانح مولانا روم -

ندوۃ المصنفین کی جدید کتاب

## خلافت بنی امیہ

شائع ہوگی

یہ ندوۃ المصنفین کی معروضی کتاب تاریخ امت کا تیسرا حصہ ہے جس میں تمام خلفائے بنی امیہ کے حالات و قوت بڑی کاوش سے قدیم و جدید عربی تاریخوں سے جمع کئے گئے ہیں۔ خدوین میں صحت و جامعیت کا پورا خیال رکھا گیا ہے۔ بعض نازک محسوس پرندہ کی رہ خفیہ کرنے کی کامیاب کوشش کی گئی ہے۔ اسی کے ساتھ ہر مسئلہ کے دور حکومت دروس کی خصوصیات پر نصیر ہر جزو ہضمہ کی گئی ہے۔

کتاب کی ترتیب، بیچ نویسی کے جدید اصول پر کی گئی ہے جن اصحاب نے خلافت راشدہ کا مطالعہ کیا ہے وہ کتاب کے اس حصہ کی خصوصیتوں کا بھی طرح اندازہ کر سکتے ہیں۔

کتابوں اور سکھوں کے تصانیف میں شامل ہونے کے قابل کتاب ہے۔ زبان سہل اور انداز بیان بہت سادہ ہے۔

• قیمت ۲۸ نصف تین روپے محمدین روپے بارہ آنے۔

نیچر ندوۃ المصنفین دہلی قروں باغ





مضمون سے انگریزی زبان میں عربی ترکیب و محسنہ۔ کتب میں تحریر کریں۔

۱۔ تاریخ طبرستان۔ اردو۔ ۱۸۵۰ء۔

۲۔ تاریخ صیدا۔ از سلیم۔ (Isolani)۔

۳۔ تاریخ سوریہ۔ رشید۔ ۱۸۵۰ء۔

۴۔ تاریخ ولسر۔ رشید۔ (Armenia)۔

(۵) ترجمہ کتاب الفرق بن مطلق۔ از سنہ سی۔ (Mrs. Seem)۔

۶۔ سانی صوں کا تعلق۔ از سنہ پندرہ و تیر۔ (Hawala)۔

عدوہ رہی ورتی مفید رہی ورتی کتابیں بیت حسب۔ مکتبہ برکی ہیں۔

پندرہواں پرنورسٹی قدادغیہ میں ساری زبان کے پندرہ فیصد سوریہ میں بہت وکھے مضمون سے  
شوریہ ورتی بہت وکھن سے متعلق کئی کتب میں مکتبہ ہیں، ان کی ترقی، لیف بغداد کے  
لوہت کے سکوں پر مکتبہ۔ آپ نے پی مک کتاب میں سہولتی خدات کا مفہم لکھا ہے۔ کہوں کہ  
پندرہواں پرنورسٹی ہوئے کے۔ وجود سہولتی مکتبہ کے خوف تھے۔ اس پرنورسٹی میں اشوری،  
اور ہائی سید یہ خطوط مکتبہ کے نوٹوں کے ایک عمدہ عجیب خانہ ہے جس کا ثانی مکتبہ میں ور  
کوئی نہیں۔

شکاگو پرنورسٹی میں پندرہ فیصد جمن برسنڈ تسمیہ دیتے ہیں۔ آپ نے سنہ ۱۸۵۰ء کے ایام سرما  
میں مصر شام اور عراق کی سب سے کئی۔ آپ نے ترقی شعبہ کی تعلیم کا وسیع پیمانہ پر اب اتمام  
کریں گے۔ جس کا مفہم یہ ہے کہ سوریہ میں کون سے سوریہ پرنورسٹی نہیں کر سکے گی۔ ان  
مکتبہ کی کتبیں اور یہ کہ مشہور روز پتی مشہور مکتبہ میں بدست ہوگی۔ جو مکتبہ گو کے  
باقی پندرہواں پرنورسٹی مشرق مشرق پر ہیں جنہوں نے ان نوٹوں میں کوربی کو ارجو قدیم بائبل کی دعا  
کا دتوں کا مفہم ہے تاریخ کیا ورتی زبان میں اس کا ترجمہ کیا۔

یہ پرنورسٹی میں پندرہ فیصد پرنورسٹی میں ذکر ہے جو آج کل "تغری بردی" کی مشہور تاریخ  
مصر کی اساتذت میں منہمک ہیں۔

ان پرنورسٹیوں کے مکتبہ کی شبیوں میں عام طور پر حسب کی حد کم ہوتی ہے۔ کو بیبا پرنورسٹی کے  
مکتبہ کی شعبے میں جو غائب سب سے بڑی خیال کیا جاتا ہے طب رک سالانہ اوسط نہیں ہے لیکن لب علم  
کہ ان جوان مرد ہوتے ہیں۔ لیکن بعض نو جوان خواتین بھی مکتبہ درس ہوتی ہیں۔





”میسے دن صبح کو تھیں ان کے رفیق ذکرتہ درس۔ (Volume 1) سے مذاق کی جو سیے ”مرکب سکور آف اورینٹل ریسرچ“ کے منتظم تھے۔ ذکرتہ موصوف نامہ و فلسفین کی جامعہ بورڈ کی زبان و اس کے منتقدان و شادب کی تاریخ مرتب فرما رہے ہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ جو شخص اپنی تمام محنت اور وقت اس کام کے مطالعہ کے لئے صرف کرے اور اس موصوف کو فیدہ و جوی، جتنی ”ریکی بغیر غنیمت ہم پہنچوں سے“ ہائیکس کو پہنچائے تو غنیمت سمجھو کہ اس نے ساری ساری ہجرت کی زبردست خدمت کی۔ ان کی سرگشتی سے شام و عصر و عرق کے نذرانہ کی جانت میرے ذہن میں آئی جو اس قسم کے مطالعہ کو قابل اعتنا کر رہی تھیں۔ اس مدرسہ کے ایک استاد ذکرتہ لیوس (Lewes) Paterson میں جنہوں نے نام و فلسفین کی قدیم تاریخ مرتب کی ہے۔ ہارٹفورڈ کا مدرسہ ایک دوئمند حسن مسٹر کینیڈی کی یہ دگاہ ہے۔

مشرقی انجمنیں دنیا کی متعدد مرکبہ کے مستشرقین کی ایک بڑی انجمن ہے جس میں ایسے تمام فصلار پروفیسر لوگ شامل ہیں جو مشرقی علوم سے دلچسپی رکھتے ہیں۔ اس انجمن کا نام ”مرکب مشرقی مجلس“ (American Oriental Society) ہے۔ اس کے رکن کی سو میں جو تمام دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں۔ اس کا بارہ جلسہ کسی ایک یونیورسٹی میں منعقد ہوتا ہے جس میں وہ مضامین پڑھے جاتے ہیں جو رکن کی خاص تحقیق کے نتائج ہوتے ہیں۔ یہ مضامین بعد میں انجمن کے اپنے رسالہ میں شائع ہو جاتے ہیں۔ اسی قسم کی انجمنیں لندن یورپ کے ہر ملک مثلاً انگلینڈ، فرانس، جرمنی، آسٹریا، ٹیڈ، ہالینڈ میں قائم ہیں۔ اسی طرح فلسفہ میں بنگال، بھارت، سوڈان، مصر، ایران اور یہ ممالک اہمیت رکھتے ہیں۔ انجمنیں باہمی تحقیقات قائم کرنے میں بہت مفید ثابت ہو رہی ہیں۔ اس وقت میرے سامنے ”امریکن مشرقی مجلس“ کی رپورٹوں کی رپورٹ ہے مشرقی شاخ کے جسٹس کرسس کی تعینات میں ”جائزہ“ یونیورسٹی میں ہوئے اور مغربی شاخ کے جلسے جامعہ ویسٹمنسٹر میں منعقد ہوئے۔ رپورٹ سے ظاہر ہوتا ہے کہ مشرقی شاخ کے جلسوں میں کئی رکن ہر ایک ہوئے جن میں نو خواتین تھیں۔ اس کے جلسہ، پچھلے برس ہوئے اس کے صدر ڈاکٹر ٹیٹون و سمر مشہور ”مرکب صحیحہ نگار تھے جو ان کی ساری ساری بدن کے ایک موضع جلیہ میں پیدا ہوئے تھے۔ انہوں نے جو مضمون پڑھے اس کا عنوان ”اسلامی تمدن کا مطالعہ“ اس سال جو رکن منتخب کئے گئے تھے ان کی تعداد ۳۱ تھی۔ ان انجمن کے ساری رکنیں میں ہنری مورس، سٹیوٹر، ڈور، ڈیوڈ، فٹ، رابن، صدر جمہوریہ، سندھ، متحدہ امریکہ بھی شامل تھے۔



مباحث تک محدود ہے جن کا تعلق تورات یا بائبل سے ہے۔ نیویارک اور شہر فداؤ دنیا میں مستشرقین کی ایک اور مختصر سی انجمن ہے۔ جہاں اس کے ارکان کسی ایک رکن کے گھر جینے میں ایک مرتبہ تعارف اور تبادلہ خیالات کے لئے جمع ہوتے ہیں۔ اور ان جلسوں میں علمی مباحث اور نئی مشرقی کتابوں کے مطالعے اور تبادلہ کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ نیویارک کی ایسی ایک انجمن کے جلسوں کے منتظر کو فراموش نہیں کر سکتا جب اس کے رکان شام کو آتے تھے اور ان میں سے ہر ایک بعد اس سطح تک کتابیں رسلے یا ذراقی ہی اٹھائے ہوئے جھٹکتا تھا۔

مشرقی رسائل [امریکن مشرقی انجمن] کا ایک ایک سہ ماہی رسالہ شائع ہوتا ہے جس میں راکین انجمن کے مقالات اور دیگر شائع ہوتے ہیں۔ یہ رسالہ یاں یونیورسٹی میں چھپا ہے اور اس طرز پر مرتب ہوتا ہے جس طرز پر یورپ کی مشرقی مجالس کے سہ ماہی رسائل شائع ہوتے ہیں۔

ایک رسالہ "صحف سامی ذات" ہے جو جامع شکاگو کے شعبہ مشرقیات کے اہتمام سے شائع ہوتا ہے۔ ایک درہم مشرقی رسالہ "انجمن تفسیر تورات" کی طرف سے بھی شائع ہوتا ہے۔

ان رسائل میں مضمون نگار کسی خاص مضمون پر نہایت جانفشانی اور صحیح تحقیقات کے بعد جو جدید علمی اصول پر مبنی ہونی ہیں کوئی مقالہ سیرہ قلم کرتے ہیں تاکہ تعلیم یافتہ اور فضلاء ان کی تحقیقات سے مستفید ہوں۔ یہ مقالات عام مذاق کے نہیں ہوتے ہیں بلکہ مشرقی علوم سے گہری دلچسپی رکھنے والے ہی ان کو سمجھ سکتا ہے۔ نیویارک میں دوسری قسم کا عام پسند ایک مصور رسالہ بھی شائع ہوتا ہے جسے کافی امداد حاصل ہے۔ یہ رسالہ مشرق کے جتماعی اور سیاسی معاملات پر عوام کی دلچسپی کے لئے عام فہم مضامین شائع کرتا ہے (اور تمام دنیا میں کافی مقبول ہے) اس رسالے کا نام "الیشیا" ہے۔

کتب خانے اور مخدہ دستکشن میں "کامریس لائبریری" ہے جو امریکہ میں سب سے بڑی لائبریری ہے۔ یہ صرف عمارت اور ظاہری شکل و صورت کے لحاظ سے بلکہ کتابوں کے ذخیرے کے لحاظ سے بھی عظیم الشان کتب خانہ ہے۔ اس کی مستحکم عمارت نقش و نگار اور گلکاریوں کی وجہ سے نہایت خوبصورت اور روح فرسا ہے۔ ملک کے قانون کے مطابق ریاستہائے متحدہ امریکہ میں ہر مطبوعہ کتاب کے دو تین نسخے اس کتب خانہ کو پیش کئے جاتے ہیں۔ جنگ عظیم کے بعد جب میں اس کتب خانہ میں گیا تو اس وقت "اہل دل دہرہ" کے بہت پرچہ و ہاں محفوظ دیکھے۔ میرا گمان غالب یہ ہے کہ اس کتب خانے میں مشرقی کتابوں کا ذخیرہ امریکہ کے دیگر کتب خانوں سے



بہت زیادہ ہے۔

یہودیت کی پبلک لائبریری بھی بہت بڑی ہے۔ اس کے مشرقی شعبہ میں تیس ہزار کتابیں ہیں۔ یعنی امریکن یونیورسٹی بیروت کے کتب خانے سے بھی زیادہ اس میں مشرقی علوم کی کتب ہیں موجود ہیں۔ یہ کتب خانہ مصر، شام، حجاز، عراق، عربستان، ہندوستان اور دیگر مشرقی ممالک کے اخباروں اور رسائل سے تبادلہ کرتا رہتا ہے۔ مزید برآں کی تعلیمات میں سے ہر وقت کتب خانہ میں مشرقی کتب کے مطالعہ میں گذر رہا ہے۔ وہاں میں ایسی کتب بھی ہیں جو مشرقیہ کا منتظم ہے۔ اس نئی کتاب کے ذریعہ پراثر ہو گیا جس کا نام میں نے اس کے سامنے پیش کیا۔ ان کتابوں کے چھپنے پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا تھا کہ ان کتابوں کی بڑی تعداد ایک دو لاکھ بیسویں بیسویں ہفت کی عکاسی کر رہی ہے۔

ان کتب خانوں کے علاوہ ہر بڑی یونیورسٹی میں ایک کتب خانہ ہوتا ہے جس کے ضمن میں مشرقی شعبہ بھی ہوتا ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ مشرقی زبان کے عجائب خانے بھی ہوتے ہیں لیکن یہ عجائب خانے لندن، پیرس، ویرین کے عجائب خانوں کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ میرے علم میں اس مکتبہ کے کتب خانوں میں کوئی نادریں بھی کتاب نہیں آئی۔ بسنے ابن جریر کی تاریخ دمشق کا ایک نسخہ کوہب یونیورسٹی میں اور سریانی زبانوں کی بیسویں کے قدیم ایڈیشن وائٹنگٹن کی کتب خانہ یونیورسٹی میں موجود ہیں۔

## کارل مارکس کی شہرہ آفاق کتاب پیش کا ملخص ترجمہ

### سرماپیہ

یہ دنیا میں کارل مارکس کا نام کسی تعارف کا محتاج نہیں رہا۔ اس کی سب سے اہم کتاب "تصنیف پیش" (Capital) کا ملخص سستہ درجہ ترجمہ ہے۔ اہل کتاب کی اہمیت اور اس کی غیر معمولی محبوبیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ دین میں آج تک کسی کتاب پر اتنے تبصرے نہیں ہوئے تھے اس کتاب پر ہوئے ہیں۔ کارل مارکس نے اس کتاب میں اقتصادی نظریوں کو علمی صورت میں پیش کیا ہے۔ سرمایہ کی حقیقت سرمایہ داری کے صورت، محنت و مزدوری کے برجستہ مسائل پر یہ کتاب عجیب و غریب معلومات پیش کرتی ہے۔ { یہ نیکر ندوۃ المصنفین دہلی قراول بلاغ قیمت مجدد مع خوب صورت گردش غیر

# ادبیت

## جاگ

جناب روش صدیقی

جاگ ! اے نرگس میخانہ فروز

درد و ست یہ گل افش ہے نسیم سحری  
ہیں نقیبانِ ادب منتظر جلوہ گری  
کو کب صبح ہے بیتاب پریشاں نظری  
جاگ ! اے نرگس میخانہ فروز

☆

بوسہ ہائے جاگ اٹھی ہے شبہم  
نگہت گل سی حسرت میں دور ہے پیہم  
سب ہیں مت قہر کہ تھکوں تلس خاکِ قدم  
جاگ ! اے نرگس میخانہ فروز

☆

شفیق سرخ ہی کچھ منتظرِ دید نہیں !  
چشمِ دارفتہ دیدار ہے خورشید نہیں !  
آنکھ کس کی سوئے کاشانہ امید نہیں !  
جاگ ! اے نرگس میخانہ فروز

☆

کوئی تو رہے تیرے سے تقی نوں میں  
کوئی نہ گشتہ جہیں سے فیہ بانوں میں  
موندنا بھرتے کون تجھے وہ بانوں میں

جاگ! اے نرگس میخانہ فروز



کیوں دہل شیخ حسرم مریں مینابی ہے  
چشم صوفی، از گریہ سے عتابی ہے  
آنکھ زہر کی بھی گھوڑہ ہے غولی ہے

جاگ! اے نرگس میخانہ فروز



خافقا ہوں سے ہے کتنی عام قریب  
ساحل بھرے جیسے شوق نام قریب  
لب و عفت ہے کس حیرت ہے نام قریب  
جاگ! اے نرگس میخانہ فروز



دیرت در نہ فکر و نظر بر ہم ہے  
فسفہ یوں تو ہے خاموشی بر ہم ہے  
جام و مینا میں ادھر تشش تر بر ہم ہے  
جاگ! اے نرگس میخانہ فروز



شکن آلودگی ہے دانش و فکر کی جہیں  
کہیں زنجیر گراں توڑ نہ دے ضرب بین  
منظر میں ترے رندانِ خرابات نشیں  
جاگ! اے نرگس میخانہ فروز

ادوہ جنت امکاں، وہ ترا میخانہ !  
بے جہاں ادھی تقدیرے وہیخانہ !  
بہ نین چشم ہے تیرے سے بیستابانہ !

جاگ! اے نرگس میخانہ فروز



# جہاں میں ہوں

جنابِ مہرِ قادری جی

تمنا بھی دہلی کی کائنات فی جہاں میں ہوں      محبت خود حجبِ دریا فی جہاں میں ہوں  
 یقیں کے بٹور کی روانی جہاں میں ہوں      سکوتِ گل میں طوفانِ معانی جہاں میں ہوں  
 خموشیِ حاصلِ تارکِ بیانی جہاں میں ہوں      نگامور میں حدیثِ سن ترانی جہاں میں ہوں  
 صفتِ خود ذات کو تینہ دکھاتی ہر وہ رو کر      تجلی کو بھی شوقِ پرفش فی جہاں میں ہوں  
 نفس کی موج بھی بے ذن جنبش کر نہیں سکتی      وہاں اک کُنظر کی پاسبانی جہاں میں ہوں  
 راندے ٹوٹتے ہیں آگہی مضبوط ہوتی ہے      شکستوں سے طلوعِ کامرانی ہے جہاں میں ہوں  
 مری ہستی کو ذنب کی فضا رس نہیں سکتی      غمِ دوری ہی وجہِ زندگانی ہے جہاں میں ہوں  
 طلسمِ ہوش وستی ہے نہ مہجوری نہ مختاری      خود بینی ذات سے بھی بدگنی جہاں میں ہوں  
 طبیعت سے فسہ دہ پھر بھی ہونٹوں پر بستہ ہے      جہومِ غم میں جبرِ ثانی ہے جہاں میں ہوں

مرا یہ شعر ماکھن شاربِ آیاتِ قدرت ہے

وہاں جذبِ یقیں کی ترجمانی سے جہاں میں ہوں

تبریز

لیدین لقییم [ از مرآت السید منظر حسن و عجب سیدنی صدر تعبیه و بنیاد جی معده ی نیه حیدرت پادشاه کن بیطیع  
خوردنی مست ۲۲۷ صفحہ ۱۸ عنایت و کائنات متوسلہ قییم ۱۰۱ و سیر - یتہ - ملکبہ غم و اس بری .

بہ دراصل مومنوں کی یادداشتوں کا مجموعہ ہے تو آپ دفن فوتیہ و میاں کے حلقہ کے قلمبند  
 کرتے رہتے تھے۔ اسی بنا پر یہ اگرچہ بدعت کہہ سکتے ہیں مگر اس کے بقیمت یہ مومنوں میں کوئی تشویش نہیں ہے۔  
 اس میں مومنوں کے فلسفہ کے جدید سبب اس کی روشنی میں ہے۔ اس قسمی بہت بات کہ سبب اس کی  
 نصرت کا بھی یہاں بہت۔ اس کی تعلیم میں یہ بعد تصدیقات کے متعلق جو سورت یہاں ہے اس میں  
 ان کا جواب یہ فلسفہ کے پاس ہے ورنہ اس کے پاس یہ صرف مذہب ہی ایک ایسی چیز ہے جو ان  
 سورت کا انکیلیں بخش جو اب وہ سکتے ہیں۔ اس کے بعد کتابت یہ تہا ہے کہ تھوڑے اور سے  
 مذہب کے درمیان یہ تہا تہا ہے۔ درن کے بعد محرومات کی ایک میں یہ پھر کتابت عقاب  
 باری پر مبنی اور توجہ یہ خصوصاً مسلمانوں کے لیے ہے۔ درن کے بعد مختلف مسائل میں مشد  
 وحدہ وجود اور وحدہ سہود، تہا و حال یہ مشد علت حرث و تاب۔ جنت و دوزخ زہد و فساد  
 عجز و قناتی وغیرہ وغیرہ متعدد ساری صوں و مسائل میں جن کو مومنوں نے عجیب و غریب مبالغہ اور  
 فلسفہ نہ مذہب میں بڑی وفاداری سے بیان کیا ہے۔ اس کتاب کا مقصد مومنین کی نفس  
 کے لیے جان کی بھنگی کا۔ اور غیہ مسلمانوں اور مشنگین کے لیے تہا نصرت کے بعد ہونے کا سبب ہو گا۔  
 پندرہم غصہ ۱۰۰۰ زائد مومنی عبد الحق صاحب سکرری جنم رتی رادہ نفع سورت و  
 طاعت بندہ فتنی مستعدہ صفیہ بیگم محمد علی پتہ ۱۰۰۰ جنم رتی رد و رہند دہلی۔

چند هم عصر از آن موی عبد الحق صاحب سکرری چنین رقی را در قطع سوره رقی و طاعت بند یعنی مست همه صفی بگوید محمد پیغمبر و انجمن رقی در روز هفتاد و یک.

مولوی ڈکٹر عبد الحق صاحب ہمارے کاروبار میں گزشتہ کے چند ہی سب سے بڑے بزرگوں میں سے ہیں۔  
پچھلے دور کے بڑے بڑے لوگ جن میں کوئی صاحب حق، کوئی دیب و مصنف، کوئی قومی کارکن، کوئی  
وکیل و پریسٹ مولوی صاحب موصوف کون ہیں۔ ست سجدہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صحبت رہی۔ ایک گونہ  
تحقیق یہ ہے۔ اس بنابر حضرت کی نفیس مولوی صاحب کو جو مصروفیات حاصل ہیں وہ زیادہ تر خود  
اپنے متبادلہ و زندہ فی تجربہ پر مبنی ہیں۔ ورس سے مستند و راقی عمائد ہیں۔ مختلف مضامین یہ





تحقیق اور محنت سے لکھتے ہیں اور موضوع بحث پر خوب غور و فکر کرنے کے بعد قلم اٹھاتے ہیں۔ نیز عمرہ کتاب آپ کے کسی رشتے سے قلم نہ اٹھاتا ہے۔ اس کو بچے کے ایک مستقل شغف کہنے کے لئے کافی کہنا زیادہ موزوں ہے۔ اردو زبان و رسم کے دب و فن، عروض و بحر، شعر و نثر کے متعلق مسنونہ تصانیف میں جو ایک جگہ جمع کر دیئے گئے ہیں۔ یہ سب مصنف بہت ہی پر زور و محنت سے لکھے گئے ہیں۔ اردو زبان کی تاریخ پر کافی مصلحت منظر سے جو کچھ لکھا ہے وہ اگر بہت ہی عمدہ ہے۔ یہ دیکھ کر خوشی ہوئی کہ ہماری طرحت سندت کی بھی اردو سر دوں اردو زبان کا پہلا کتابت ہے۔

جوہر دربان دھن اردو کو خاص مسلمانوں کی زبان کہتے ہیں ان کو یہ سحر عجیب ہو گا کہ اردو کا پیدا غزل گو ایک ہندو ہی تھا جو کمال بھی برہمن کرنا تھا۔ کئی صاحب نے تو اس مقالہ میں یہ ثابت کر دکھایا ہے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کے تسلط سے بہت پہلے اس ملک کے ہندو فارسی زبان کے عام ہوتے تھے ورنہ کے یہ کرت میں عربی فارسی غلط کافی مقدار میں مشتمل ہونے لگے۔ اس تحقیق کو اگر در در و وسیع کیا جائے تو اس سے عرب و ہند کے قدیم تعلقات پر بہت کافی روشنی پڑ سکتی ہے۔ عرصہ برس دوسرے باب بحث جو اردو زبان کے حروف تہجی، فہرست، قواعد صرف و نحو، روزمرہ و محاورہ، محسن و معائب کلام، معانی و بیان، عروض و انشاء، ملا، و مطابقت وغیرہ سے متعلق ہیں وہ بھی نہایت اہم، محققانہ اور بصیرت افزا ہیں۔ جن کا خوراک اور سمجھ کر مطالعہ اردو زبان کے ادب و ادب، طرز و رد، اسباب کے لئے مفید و ضروری ہے۔ عبارتوں و ردیائے متعلق ذیل مصنف نے جو مشورے دیئے ہیں ان سے ہر ایک کا عمق و ضروری نہیں ہر تاہم سخی صاحب نے جو کچھ لکھا ہے اس کی افادیت میں شبہ نہیں۔ ان پرستے ذیل کا دم منہمت ہے کہ زبان کی محسوس خدمات انجام دے رہے ہیں۔ ورنہ سچ کل تو جس سے کہ ایک مزاحہ فائدہ یا ڈرامہ لکھے، ادیب بن جائے۔ ورنہ غریب و پریشان خیالات کو برقی سندت عربی کا نام دے کر کسی رس میں جھپوادیجئے اور انقلابی تاثر اُکھانے لگئے۔

# مطبوعات ندوۃ المصنفین دہلی

۱۹۴۱ء

## قصص القرآن حصہ اول

قصص قرآنی اور نبی علیہم السلام کے عجیب و غریب حیات و زندگی  
عزت حق کی مستند ترین تاریخ جس میں حضرت آدم سے کر  
حضرت نوحی علیہ السلام کے وفات قبل عہد یا تک نہایت  
منفصل و مفصلہ نماز میں بیان کئے گئے ہیں قیمت سیچر

وحی الہی

مسدوحی پر پہلی تصدیق کتاب جس میں مسد کے تمام گوشوں  
پر ایسے دہنیز و دلکش مدز میں بحث کی گئی ہے کہ وہی دور  
س کی صدقت کا پان فوڈ نقشہ تکمیل کو پیش کرتا  
ہوادل میں سما جاتا ہے۔ قیمت عام

## بین الاقوامی سیاسی معومات

بین الاقوامی سیاسی معومات میں سیاست میں متغیر ہونے والی  
تمام اصطلاحات قوموں کے درمیان سیاسی ماحول میں قومی  
شخصیتوں و تمام قوموں و ملکوں کے سیاسی و جغرافیائی  
حالات کو نہایت سہل اور سہل انداز میں ایک جگہ جمع کر دیا  
گیا ہے قیمت جدید مع خوب صورت گزشتہ قیمت چکر

## تاریخ انقلاب روس

فرانسیس کی مشہور مصروف کتاب تاریخ انقلاب روس کا  
مستند و مکمل خلاصہ جس میں روس کے بہت گہرے سیاسی اور  
اقتصادی انقلاب سے سبب و نتائج اور دیگر ہر وجوہات کو  
بہایت تفصیل سے بیان کیا گیا ہے قیمت مملہ غیر

۱۹۴۲ء

## قصص القرآن حصہ دوم

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت و تحت عبور ریاست یکر  
حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حیات تک ان تمام پیغمبروں کے  
سوانح حیات اور ان کی دعوت حق کی مختلف تشریح و تفسیر  
جن کا تذکرہ قرآن مجید میں موجود ہے۔ قیمت مملہ

## اسلام کا اقتصادی نظام

جلد جدید بڑی تفصیل۔ قیمت تین روپے تین آنے

## تاریخ ملت حصہ دوم

## خلافت راشدہ

تاریخ ملت کا دوسرا حصہ جس میں عہد خلافت راشدین رضوان  
علیہم اجمعین کے واقعات مستند قدیم و جدید عربی تاریخوں کی  
بنیاد پر صحت و جامعیت کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں یہ کتاب  
کا بون و سکھ لوگ کہ جس میں خلیفہ کے حقوق و کتاب کی  
ترتیب و وقت میں ہر صواب و غلطی کی قیمت سے

## مسلمانوں کا عروج اور زوال

اس کتاب میں درجہ فہرست و حدود میں کے بعد مسلمانوں کی  
دوسری مختلف حکومتوں ان کی سیاسی حکمت عملیوں اور مختلف  
دوروں میں مسلمانوں کے عالم احوالی و روحانی احوال و  
واقعات پر توجہ رکھنے کے سبب عوام کا تجزیہ کیا گیا ہے جو  
مسلمانوں کے غم و غم و عروج و زوال کے بعد ان کے حیرت انگیز  
نقطہ نظر و احوال میں مؤثر ہوئے ہیں۔ قیمت پہ

سیچر ندوۃ المصنفین قہرول باغ دہلی





ندوة ائیین دینی کا علمی و دینی مآہرنا  
مجلد

برکات

مرتب  
عقیدہ الجمیل و عشق مانی

# مطبوعات ندوۃ المصنفین دہلی

۱۹۳۹ء

## اسلام میں غلامی کی حقیقت

مسند غلامی پر پڑی معتقد کتاب جس میں غلامی کے بہ پہلو بحث کی گئی ہے و اس سند میں ساری نقطہ نظر کی وضاحت بڑی خوش اسلوبی اور تحقیق سے کی گئی ہے قیمت ۷۰

## تعلیمات اسلام اور مسیحی اقوام

اس کتاب میں مغربی تہذیب و تمدن کی غلط باتریوں اور ہنگامہ خیزیوں کے مقابلہ میں اسلام کے خدائی و ربوہ فی نفی کو یک طرفہ منصفانہ انداز میں پیش کیا گیا ہے قیمت ۷۰

## سوشلزم کی بنیادی حقیقت

متراست کی بنیادی حقیقت و اس کی ہم قسموں کی وضاحت برہنہ و فیہر کا بنیادی نقطہ نظر پر جنس سلی متہ و اس منظر کیا گیا ہے مع بسوط مقدمہ و مزید قیمت ۷۰

## اسلام کا اقتصادی نظام

ہماری زندگی میں ساری غلط فہمیاں کتاب جس میں اسلام کے معنی کے سوائے اصول و قوانین کی بنیاد میں اس کی شریعت کی گئی ہے۔ دیکھ کے ہم اقتصادی نظاموں میں اسلام کا نظام اقتصادی ہی سب سے بہتر ہے جس نے غنت و سہولت کا صحیح توازن قائم کر کے عدل کی راہ پر گامزن کیا ہے۔ ہر بات سے ہم اضافہ کرتے ہیں۔ ان صدقوں کے بعد کہ کی بنیاد میں ہمیں سچ کی سچ سی وجہ سے یہ کتاب سچ کے بحث میں بھی گئی ہے۔ قیمت ۷۰

۱۹۴۰ء

## نبی عربی وسلم

تاریخ مسند کا حصہ اول جس میں متوسط درجہ کی شخصوں کے بچوں کے بہت سے سوالات صحت سے ہم ہم وقت کو پیش کیا گیا ہے اور اختصار سے بیان کیا گیا ہے۔ قیمت ۷۰

## فہم قرآن

قرآن مجید کے آسان ہونے کے کیا معنی ہیں قرآن پاک کا حشر و مدح و ثناء کے ساتھ ساتھ قرآن کے فوائد و فضائل کا علم کرنا کیوں ضروری ہے؟ اور قرآن کی تدوین کس صحت و کتب ہوں؟ اس سب سے سی موضوع پر بھی گئی ہے قیمت ۷۰

## علامات اسلام

پچھتر سے زیادہ صحیح باتیں، بعینہً، فقہاء و محدثین اور ربوب کتب و کرامت کے سوانح حیات و رکائبات و فضائل کے بیان پر سچے عظیم سان کتب جس کے پڑھنے سے غلامان اسلام کے حیرت گشاں اندازہ رانہوں کا حقہ آنگھوں۔

میں سما جاتا ہے۔ قیمت ۷۰

## اخلاق و فلسفہ اخلاق

اسم و خلاق یہ ایک بسوط و معتقد کتاب جس میں ہم قدیم و جدید نظریوں کی روشنی میں صوفی خلاق فلسفہ اخلاق و نوع خدائی یہ بھی بحث کی گئی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اسلام کے مجموعہ اخلاق کی تفصیلات ہم ممتوں کے ساتھ ہے۔ خدائی کے متہد میں وضع کی گئی ہے۔ قیمت ۷۰

پیشہ ندوۃ المصنفین دہلی قراول پتہ

# برہان

شمارہ (۴)

جلد سیزدہم

شال مکرم ۱۳۶۳ھ مطابق اکتوبر ۱۹۴۴ء

فہرست مضامین

۱۲۰	مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی ایم۔ اے	۱۔ مولانا عبید اللہ سندھی
		ایک تبصرہ پر تبصرہ
۱۲۴	سید محمد زبیر فیضہ رضوی	۲۔ منتخب ترجمہ
		قازان کے مسلمان
۱۲۹	جناب احسان دانش	۳۔ ادبیات
۱۵۰	جناب سرولی اللہ صاحب	مجلس روحانیاں کے حضور
۱۵۱	طوڑ صاحب میوہاروی	مسلمانانِ اسلامی!
۵۲	نہالہ قی	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
		۴۔ تبصرہ



# مولانا عبد اللہ سندھی

## ایک تبصرہ پر تبصرہ

مولانا سعید احمد صاحب کبیر آبادی ایم۔ اے

دنیا میں جو لوگ کسی عقیدہ پر بیان رکھتے یا کسی مذہب کو سچ مانتے ہیں وہ ہمیشہ دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک قسم تو ان لوگوں کی ہوتی ہے جو اپنے عقیدہ پر محض اس سے بیان رکھتے ہیں کہ ہوتی ہوئی یا نہ ہوتی ہوئی۔ دوسری قسم ان لوگوں کی ہوتی ہے جو اپنے عقیدہ پر بیان رکھنے کے علاوہ اس عقیدہ کو اپنی رائے کے لوگوں کی گودوں میں پرورش پاتی ہے اور انکے جیسا کہ سوائے درستی، قیاس میں ہی تربیت و جہم کے مختلف مدارج سے گزرتے ہیں جو اس عقیدہ کا بعینہ رکھتے ہیں، اس قسم کے لوگوں کا بیان یہ کہ ان کا مل میں لیکن اگر وہ صرف سی پرکھتے کر کے بیٹھ جائیں تو ان میں اس بات کی صداقت کم ہوتی ہے کہ وہ اپنے عقیدہ کی سچائی اس کے مخالفوں اور دشمنوں سے بھی منہا کیوں۔

اس کے برخلاف دوسری قسم کے لوگ وہ ہوتے ہیں جو اس عقیدہ کا منہ نظری، وسعت فکر و تعمق خیال سے خود اپنے یا اپنے زمانہ کے طرز فکر کے ماتحت پوری طرح جائزہ لیتے ہیں عقل و فرست کی کسوٹی پر

اس کو خوب اچھی طرح پکھنے اور اس کا کھرا کھوٹا معلوم کرنے کی کوشش کرتے ہیں درجہ ان کے دل و دماغ  
پنی تمام بد رویوں کے ساتھ اس عقیقہ کی صحت کا قطعہ و قطعی فیصلہ صادر کر دیتے ہیں تو ب وہ اس کو  
قبول کر دیتے ہیں، ورنہ خوش قسمتی سے قوت نظری کے ساتھ ان کی قوت عمل بھی تندرست و ریہ جوش و سرگرم  
ہوتی ہے تو اب یہ بڑا عقیقہ و عمل کی بخشش کا اب عظیم نشان مظاہرہ کرتے ہیں کہ پہلی قسم کے لوگوں سے  
مبراصل کے نکل جاتے ہیں اور صدقت یرتی کے درجات و مراتب میں کامر تہہ سے اونچا اور بلند ہوتا ہے  
نبوت کی زبان حقیقت ترجمان نے۔

خدا رکھ فی سخاۃ  
خدا رکھ فی الاسلام  
جو تم میں جا بیٹیں سب سے بہتر  
وہ اسلام میں بھی سب سے بہتر ہے۔

فرہادی کی طرف تازہ فرمایا ہے۔ اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی "فاروقیت"  
کا از بھی ایک سی نگہ میں نہیں ہے۔ مولانا عبید اللہ سندھی رحمہ اللہ علیہ کی دوسرے گروہ سے تعلق  
رکھتے تھے۔

اسلام جس کو رب السموات والارض کی بارگاہ قدس سے رضیت کہ اسلام دین کا طغرائے  
اقتیاز و فتیخ حاصل ہے عقد مد و اعماں کا ایک یہ دنوز و روح پر محسوس ہوئی ہے کہ اس کو جس جہت  
سے دیکھے حسن ہی حسن نظر آتا ہے اور گردیکھنے والے آئینہ صمیم ہے و ناممکن ہے کہ اس کی نظر تجسس اس کی  
جلوہ پاشیوں میں غم ہو کر نہ رہ جائے۔

زفرق نابقدم بہ گنجی کہ می نگرم کرشمہ دمن در می کشد کہ جانیست  
یہی وجہ ہے کہ عرب کے سادہ عیقت مسرکین و بل کتاب مردم کی سادہ تعلیمات سے  
مترسوس و رخنہ بگوش کلمے بوجہ دے غیبوں کو ن تعیبت کے خدائی و عقلی ترت و نتائج نے  
رام کیا اور وہ اس کے صید زبوں ہوئے۔ فلاسفہ کو مردم نے کھینچی بہ دروں کے سخت دوس کو عمر و خالد  
رضی اللہ عنہ کی جانب زوں نے موم نہ پاد طین و مر مردم کے "سند دماغ" نقیروں و درویشوں  
کی نہ بے بازی و اسعہ کو دکھ کر کے آستانہ عقیدت و اردت یربے ساحتہ جھک پڑے اور دنیا کے  
منظوم و مجبور و ربے کس و مغبوران جن کے جسموں پڑ پیریت و کسر و میت کے دیو جان شکار نے اپنے  
دندان حرص و آرزو رکھے تھے انھوں نے سلام کی زبان سے انسانی حقوق کے احترام اور مساوات  
و برتری کا خرم نہ تو وہ سب اس کے جھنڈے نیچے جمع ہو گئے اور انھوں نے دعوت ربانی کو لبیک کہتے  
ہی اپنے سوکھے ہوئے بازوؤں اور لاغر و نحیف جسموں میں یک ایسی طاقت محسوس کی کہ انھوں نے

دیکھتے دیکھتے قیامت و کسوت کے پاک بڑے غم و غم کی فضا، سہانی میں دھجوں زد ہیں۔ غافلیت کہ یہ قوم درج و جہت نے اسلام کی حد تک کو اپنے یہ عطف فکر و رقص و ہنسی کی رہنمائی میں رہی۔  
 درپہ کھائے درس کی سبکی، بھون رنی ہے، رہیں گوشت ہوں منزل میں جس تک ہی سے۔  
 عینا یہ قہر و سہر میں رنگارنگی و گور گوری ہے بکری، مٹھوں میں یک بیت ہے۔

### عبارات نامشی و حسنک واحد

نامیچ اسلام کے دور میں ہی ہو رہا ہے ورنہ وہ بھی کیا ہو گا۔ بیخ بنانی کے سعی و عمل کے ساتھ ساتھ ان کا طریق فکر و رسم کا نیز فہم و تہذیب بھی ترقی پذیر ہوتا ہے ورنہ اسے اسی طریق فکر کی روستی میں یہ حقیقت کا جائزہ لینا ہے۔ مدام چونکہ عیسائی و آخری دین حق ہے، اس سے اس کو کوئی بنانی جو عین حقیقت کو کسی طریق فکر سے جانچے۔ یہاں گرفت میں مدنی ہے تو وہ ضرورت کی صداقت کا اعتراف کریگی۔ اسی بنا پر مشکمیں کے نام سے مدار مدام میں جو جمعیت ہو رہی ہے، اس نے اسی باب کی کوشش کی ہے کہ وہ اسلام کا یہ مہم اپنے زمانہ کے لوگوں تک ان کے استعداد و فہم و فراست اور طریق فکر و تہذیب کے مطابق ہی پہنچی ہیں۔

تجملہ مدنی قدامت پرست کا ایک عجیب و غریب شعریہ بھی ہو گیا ہے کہ اب مشکمیں اسلام کی ان مخلصانہ کوششوں کا مذاق اڑا دیتا ہے، اور ان کے کارناموں کی وقعت کو کم کر دیتے ہیں۔ اس سے عصیت دہی کی مخالفت شروع کر دی گئی ہے، حالانکہ اگر وہ فعل یہ ہی ہوتا تو اسلام شافی و در دوستی علم کا یہ مہم کی تحفیں کے متعلق عدم جواز کا فتویٰ دینے کے بعد بھر میں سے وجہ کا حکم نہ دیتے۔

سنہ ۱۱۰۰ھ میں جیتنے جیتنے سے کسی مذہب کی صداقت کا یہ تعین ہو سکتا ہے لیکن اس کے باوجود رکاب نامی ایک عرب پہون نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی لڑنے کی فراش کی اور اس میں حیت جانے کو اس سے دلیل صداقت قرار دیا تو سب اس پر بھی رضا مند ہوئے ورنہ کیا کچھ کر اس سے یہی نبوت کا اقرار کر لیا۔ اسی طرح کا ایک ورنہ واقعہ ہے قسیدہ میم کے ایک وفد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مہر خرت یعنی غمر میں مقابلہ کرنے کی دعوت دی تو سب اس پر رضا مند ہو گئے ورنہ اپنے وفد کے خطیب کے مقابلہ پر اپنے تعیب ثابت بن قیس کو اور ان کے شاہ کے مقابلہ میں اپنے تاج و تاج بن ثابت کو تار پڑھنے کا حکم دیا، نتیجہ یہ ہوا کہ ستران قہیم نے خطبہ راتوں رات کرکے ایک آپ نبی اور موبد من انہ میں اور پھر سب سداں ہو گئے۔ اس سے حد تک معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی صداقت کو ثابت کر دیکھانے کے لئے ایک مہم کو اپنے زمانہ کے تمام آلات اور ساز و سامان سے مسلح ہونا چاہئے، ورنہ اگر وہ ایسا کرتا ہے تو اس کا یہ فعل اسلام اسلامی ہے کہ وہ تہجد



[illegible]

ہونا تو یہی چیز ہے۔ یہی نفسی سے ہندوستان میں ایک ایسا جھگڑا ہے جو ہندوؤں کی عادت  
 مذہب سے شعوری یا غیر شعوری طور پر اس قوم کے مذہب اور فتنہ کی نسبت پروردگار نے پیدا کیا ہے۔ وہ صحیح ہے  
 جاگیردارانہ ذہن رکھتا ہے۔ اس مسئلہ کو اس عنوان و تعریف کے خلاف بھی نہ دیکھ سکتا ہے۔ اور جی  
 میں یہ بھی پورا نہیں کر سکتا جو اس کے لئے ضروری ہے۔ درحقیقت یہ بھی سحر فتنہ ہے۔ یہ ایک نیا فتنہ ہے  
 مولا نے جسے اس نے سجدی کا اجتہاد ہی قرار دیا ہے۔ اس کا اور فتنہ ہے مولا۔ مرحوم کی زندگی میں ہی تحریروں  
 و رسائل میں اس کا ایک نیا فتنہ شروع کر دیا تھا۔

سکس گرتن سلسلہ کا ایک علمی شاہکار دیکھن ہوتا ہے۔ مسخین اعظمؒ مذکور کے ہاں ہر سہ ماہی، فک  
ثامت، مرتبہ ۴۴ میں سورۃ مسعود غلامِ مذہبی کی روزِ جمیعہ مد نظر فرمائیے جو سورۃ عبید اللہ سندھی بہ  
ایک نادرہ کے عنوان سے چھپی ہے۔

نقیہ بری چیز نہیں۔ اور نہ خود غلیہ صبر کے ساتھ ان حضرات کا۔ مصلحت۔ مصلحت کا کوئی نوکھا  
انہی درد قعد ہے۔ جسے بھی ایسا سوتا رہا ہے

خو رکھیجئے! امام احمد بن حنبل کو! اسرارِ کلامِ اللہ عمرِ عیون کہنے کے جرم میں کس لوگوں نے  
ڈرتے ہوئے تھے۔ مہرِ ملک بن نسر کو طلاقِ امکرہ و لیس و دعوہ کا عدالت کرنے کی، دین میں کن حضرت  
نے دس در سو کر دیا۔ بھیر بن رند پر جوتہ ہی تکی کی کن کے فتادی کا حصد فقہ تھا۔ امام ابن تیمیہ کو قید و حبس کی  
جو تھوکت برفِ ریاست کرنی زمین ان کے سے سند جو باز کا۔ بن کن حضرت کی تکفیر سے ہمایا۔

حضرت امام باقرؑ مجدد اہل ثانی کی نسبت جو بہر سے عدل و شاہ کے سینے ترک میں حد درجہ تاباں ہے  
لفظ و ران کو گوئیہار کے زندن میں مجوس کرنا کس ذمیت کا بتہ دے رہے ہیں۔ حضرت تہ ولی اللہ  
کی پرعت ترجمہ قرآن پر علار کرم کے ایک صیقت کیوں ہکا مہ بزک تھا، بانگ کہ مسکہ نغیوری میں  
ان کے فسک کا یہ گرام نہ پائے تھے۔ کھنیک انو داسدی سے پانی سب جوں مدین افغانی پیدر مصر  
کے بک روہت مہوں عاصہ حات ننگ کرد۔ ورن کے دیوں کے نام کو نامکن سادہ تھے۔ یہ نو خضر  
آپ فرمیں گے۔ رب غاسس کے کارنامے تھے مکن س کی ایک بک گاکہ۔ مہ بن نیمشہ جب نام دات  
اور حافظہ حدیث عربی سے متاہل کس۔ مہ کو معتزلہ ملکہ، عنبہ فرد کی صف میں یہاں رتھا دیتا ہے  
اور میں اظہار تہ تیج کہہ تھی مدین بن عربی کو بھی درزندہ تہ سب غیب سے نواز رہے۔

غرض یہ ہے کہ اصحابِ غرض و فعل اور ربوبیتِ خدایتیہ میں ہمیشہ کٹکتی رہی ہے۔ اور سب آپس میں یک دھڑے سے سرزد رہتے ہیں۔ اس پر گرتی بھی با سو تو اس میں نہ کوئی بُرائی کی، نہ نیک، نہ جبرست و متعجب ہے۔

لیکن اس بات کا سخت افسوس ہے کہ مولانا جو مولانا سندھی پر جو تنقید کی سبب اس میں مولانا کے افکار کو بالکل توڑ کر پیش کیا گیا ہے جس سے حقیقت کچھ سے کچھ ہوئی ہے۔ وہ ہمیں کی بات کہیں جا پہنچی ہے۔ مددہ برس۔ بقصدِ غرض و فعل کی ایک سی ذہنیت کا پردہ ڈال کر رہی ہے جو ہمارے نزدیک خود ہند کی مستحق ہے۔ مگر مولانا جو مہم جو ہے تو وہ خود اس کا جواب لکھتے ہیں کہ یہ تنقید ایسے وقت میں ہوئی ہے جبکہ اس کی تائید کے ساتھ ساتھ معروف میں دوسرے مولانا کی وفات پر ایک تعزیتی نوٹ بھی ہے۔ اس بنا پر ہم اس تبصرہ پر تبصرہ کرنا چاہتے ہیں اور چونکہ یہ بحث مولانا کے افکار و آراء سے جس سے آج کل مولانا اور مولانا بڑی دیکھی ہو رہی ہے اور جو حصہ مولانا کی اسلام کی مشکلات کو حل کرنے سے متعلق ہیں اس سے ہم اس پر قصصہ لکھنا کریں گے۔ کہ مولانا کے افکار اپنی اصل شکل و صورت میں لوگوں کے سامنے آجائیں۔ وہ مولانا کی نسبت بقصدِ نظری اور روشن دماغی کے ساتھ خود غور و خوض کیلئے یہ معلوم کر سکیں کہ وہ مستقبل کی نئی دنیا میں جو بھی عقائد کی گود میں پروئے یا رہی ہے مولانا کے دینی و سیاسی افکار سے اسلام کو سرسبز کرنے کی رہیں کہاں تک اور کتنی روشنی حاصل کر سکتے ہیں۔

شروع میں ہی اس بحث پر کرنا بھی ضروری ہے کہ ہم خود مولانا مرحوم کے سبب خیالات اور تمام افکار و آراء سے من وعن متعلق نہیں ہیں۔ اور ایک مولانا سندھی کا دنیا کا ٹرے سے بڑا نام اور محدود و فن کی

سہ چنانچہ رہن میں کسی مرتبہ اس کا ذکر بھی ہو چکا ہے۔ اس سلسلہ میں اس واقعہ کا ذکر بھی ہے کہ مولانا مولانا کہ کہاں دہلی میں جامع مسجد کے قریب مولانا محمد امجد علی صاحب مہملی کا بڑا مکان ہے جس میں مولانا کے بعد تقریباً وہ تمام ائمہ کے درالعلوم دیوبند خود دہلی میں باہر میں جمع ہوئے ہیں اور مختلف مسائل و امور پر تبادلہ خیال کرتے ہیں مولانا محمد امجد علی بھی قیام دہلی کے زمانہ میں جامعہ کبوس مجلس میں ہندی سے شریک ہوئے تھے اور ہم لوگوں کو جس جتنہ معارف سے محنت فراہم کیا اور جس دین سے مولانا کی عادت تھی کہ وہ اصل مسئلہ کے متعلق خود ہیے پاک سر پر کرتے تھے اور ہم لوگ نہایت آزادی و رمبائی سے ہے سوک و تہیات، طرقات میں کرتے تھے مولانا ان کے جوابات کی تفریر کرتے تھے مولانا کی پابندی وضع کا یہ عام تھا کہ محض اس مجلس میں شرکت کے لئے عامہ گروہ سے خود دہلی سے سات میں کی مافت پرست نہ رجوع سے فعل نہ تھے۔ تھے دروازہ جسک بعد میں (۲۱ صفحہ ۳۲ پر ملاحظہ ہو)

کوئی یہاں نہیں کہ سب لوگوں نے اس کے سب خیرات سے مل کر کہا ہو۔ اس مذہب میں کھیر کا مفہوم مولانا کی نحوہ طرفہ داری نہیں مگر ان کے نکار و آواز کی تھڑے سے اس سے کھینچ و تنقیح مقصود است و اللہ بھدی من یشاء۔

وعدی من الاچار و انو ذکر تھے اور ہر نعت ثابت ہر مذہب میں  
 ہر مذہب کی شخصیت | چونکہ ہر مذہب کے سمجھنے میں شکم کی قسمت کو سمجھ لینے سے بڑی ہر مذہب سے اس سے  
 من سب ہے کہ مولانا مذہبی کے فکر و تدبیر پر گہرا کرنے سے پہلے موصوف کی شخصیت کا ایک جہلی  
 جہاز سے رہا ہے

مولانا کے فکر و تدبیر سے وقف بیادری طور پر اس حقیقت کو کبھی نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ یہ  
 فقہ ایک ایسے شخص کے ہیں جو مسلمان نہیں تھا۔ ایک سکھ مذہب میں پیدا ہوئے۔ دنیوی اعتبار سے  
 صحت خاصی کم کی زندگی کر کے۔ وجود اس نے ہر جہاں صفت کی جستجو شروع کی۔ درحسب اسلام کی صورت  
 اس پر روشن ہوئی۔ اب اس کے قریب کرینے در اس کے خیر و صحت میں اس نے کسی کی ذہن پر واہ نہ کی  
 اسلام اس کو اتنا عزیز تھا کہ اس کی خاطر اس نے موڑھی دل کو ہموار کیا۔ بہن اور بھائیوں سے مرہ مورا۔ کنبہ  
 نعلیہ کو اوداع کیا۔ یہاں تک کہ اپنا وطن بھی ترک کر دیا۔ پھر اس نے صرف مسلمان ہونے پر قناعت  
 نہیں کی بلکہ اسلام کی اصل روح اس کی تعلیمات و اس کے اصول و فروع میں بصیرت پیدا کرنے  
 کے لئے اس نے علوم دین کی تحصیل شروع کی۔ ورنہ مسلمانوں میں وہ دو تہ تہ رہا۔ اس نے علوم عقلیہ و  
 نقلیہ میں کمال درجہ پیدا کیا۔ ذہن بیدار تھا۔ اور ذوق متواضع تھا۔ اس نے حضرت سیدنا حبیب بن جریس کو  
 سنا۔ ورنہ کسبہ کو ہر مذہب سے بھری کئی کس چیز کی تھی۔ اس کو مسلم و جہنم نے وہ اب و زب پیدا کی  
 کہ اس نے بھائیوں سے گئے بقیہ کے گیا۔ اس کے علم و عمل نے بھائیوں و دولت اور فخر و فراست کے

(بقیہ صفحہ ۱۳۴)

و رتہ و کڑو اس سے ہاتھ نہ لگتا۔ نہایت معتمد و راجت سے ہمہ ہر بہت کہ جو بہت بھی ہو۔ یہاں کہ  
 مولانا کے پاس موڑیں کا کرایہ داکو کے سے سے نہیں ہوئے ہیں وہ بڑی کے دنوں میں نہ مل سکے  
 سے پہلے میں ردی بیٹھے ہیں ورنہ یہاں ہی رہا۔ اس نے سن کیا محال کہ چہرہ کی ہشت و ر  
 زور فقر پر اس کا ذہن بھی تر محسوس ہونے لگا۔ کسی سے اس کا ذکر ہو۔ کیا آج بھی کوئی عام دین نہیں  
 ہے جو اس طرح کے محسوس زندگی سے کہنے و ہو رہا ہے۔ اب آئیں اس بیکر و نعم کو ترستی ہیں۔

الی اللہ اشکو لا الی الناس اثنی  
 اری الارض بقی والاخلاء تذهب





محسوس کیا کہ انھوں نے رکوں کی محنت میں اپنا سب کچھ کس طرح بے درخت ٹھامنا اور ذرا سا ہلکا سا  
ترک کر کے چونکنا۔ اس کا کیا جواب دو۔ یہاں تک کہ ان غیہ غنیوں، قریبائوں اور یتیم و یتیم کا رے  
کے جواب میں ان غریبوں نے خود غلامی کے لئے اپنے دران کو بے حد حسرت و محسوس کیا۔

لودہ بھی کہتے ہیں کہ یہ ہے مگر نہ ہر  
یہ چلتا اگر تو مگر نہ ٹھہر کو ہیں

مسند بن سدر کے اس نکتہ احساس کو ایک مرتبہ مورخ محمد علی مرتضیٰ نے مقدمہ میں تقریر کرتے ہوئے ایک نہایت طبع فقہاء میں نقل ہر کتابت میں لکھا ہے۔ مورخ نے فرمایا: اے سرور ادری میں کے مسند و احباب یاد رکھو۔ تہاری سر زمین کو فرعون سے ہی نسبت ہے اور حضرت موسیٰ زری۔ پس اگر تم کو حضرت موسیٰ پر ناز و فخر ہے تو تم ہمارے بھائی ہو۔ لیکن اگر تم فرعون کو اپنے لئے نہ مایہ، افتخار سمجھتے ہو تو ہم کو تم سے کوئی عہدہ نہیں ہے۔ ترکی جس فیتزم کا شکار ہو۔ مصر، عراق، عرب، اور ایران واقعات ان بھی، سی یشازم کے نغمہ تھے۔ اور بے اتحاد سامی کی بنیاد پر کام کرنے کے تمام مکانات خاک مایوسی و ناامیدی میں دفن ہو چکے تھے۔

ناامیدی میں دامن ہو چکے تھے۔  
 مولانا عبید اللہ سندھی جس ذہین، بیدار و دلخیز روشن اور بہت بلند کے مالک تھے، اس کے  
 سے یہ نہ ممکن تھا کہ وہ ان پاپیوں میں دلوں و غریبوں کے شعلوں کو سرد کر کے بیٹھ جاتا اور دل کو تسلی  
 دہنے کے لئے کسی خالقہ میں بیٹھ کر سجدہ گردنی پر قناعت کر لیتا۔ ایک سپاہی کا کام یہ ہے کہ وہ ایک  
 مورچہ پر شکست کھتا ہے تو اسے مرنے سے دوسرا مورچہ پسند کر لیتا ہے۔ اس کا اگر ایک ہتھیار کند و رن کا رہ  
 سوتا ہے تو وہ محنت و دوسرے ہتھیار سے کام لے کر بننا شروع کر دیتا ہے۔ یہ یقین ہوتا ہے کہ زندگی جدوجہد  
 مسلسل کا ہی نام ہے ورنہ موت سکون کے سوا اور کچھ نہیں۔

مولانا کو قدرت نے جو دیدہ بین اور چشم حقیقت نگر عہد فرشتہ کی تھی اس کا مطابق یہ تھا کہ دریا  
میں صعبان و سیلاب کا توح و کھکرب سا حل آنکھیں سوکے بیٹھے رہنا اور سپر نوح کی طرح اپنے  
۲۰۰۰ برس پر مہر و سارن قرین و استثنیٰ و رشوہ مصمت شاہی نہیں ہے۔ مولانا نے محسوس کیا کہ  
جنگ عظیم نے دنیا کی تہذیب و تمدن کے نقتے پڑے ہیں۔ دنیا پر یورپ کے سیاسی اقتدار کا  
پیچہ مضبوطی سے جم گیا ہے۔ مذہب کہن کی تیارہ پیرہ ہو گئی ہے۔ پورا فلسفہ پرانی روایات اور  
یراثہ اندازہ نخل سب نقاب کی طوفانی موجوں میں خس و خاثرت کی طرح بہتے چلے جا رہے ہیں۔ مولانا  
کی زندگی کا مشن صرف عدد رکات اور دین حق کی سر بندی و مہر فراہمی تھا۔ اور اسی مقصد کو لیکر

وہ ہندوستان سے روانہ ہونے لگے۔ لیکن یہ قصور میں ہو کر حضرتؑ کے رب سے نہیں  
 بچ سکتے۔ ایک بار ایک صاحب نے یہ بیان کیا کہ گزشتہ ایک سال میں وہ  
 مسافروں سے پرنا موجودہ ٹکڑوں پر مورچہ ہیں۔ یہ ان کی موت یعنی موتِ قدرت کا ایک نمونہ ہے  
 یہ اس کے ذمہ ہے کہ یہ موتِ حقانی یعنی

حد سے آگے نہ بڑھے۔ اس قوم کی موت میں ملی۔ ہوں گے ہیں آپ اپنی حالت کے بدلنے کا

قدرت کا یہ قصور سب کے لئے ہے۔ یہ ہستہ کے لئے ہے اس میں مسلمان بہت زیادہ ہیں  
 اور ہر کسی کی کفایت نہیں ہے۔ پھر کفایت میں اب یہ وہ مسئلہ ہے کہ سیدہ سارہ و حسنؑ کی موت کے لئے  
 تھا کہ کس طرح کفایت کی ضرورت تھی۔ یہ وہ مسئلہ ہے کہ سیدہ سارہ کی موت کے لئے کفایت کی ضرورت تھی  
 اور وہیں معیار ہو کر وہاں کے ماثر ہوں۔ یہ ہر ایک کے سامنے ہے کہ کفایت کی ضرورت ہے جس کی وجہ سے  
 اس طرح مسلمانوں کو اس وقت تک کہ کوئی عتیدہ نہ ہو کہ یہی چھ بود اس پر ہونے لگے  
 کہ یہی نفس و فدا کار ہوں ہر حال میں کوئی عتیدہ نہ ہو کہ یہی چھ بود اس پر ہونے لگے  
 میں تہم ہے۔ اگر کام حسن تربیت ہے۔ یہ گنہگار ہے تو ہر مرد و ختن کے معبودوں میں فرستے بھی تھے ہیں  
 اور جہالتِ حق کی مراد ہے۔ وہ اگر مرد ہوں فروغِ شمس ہو جائے و غزوہٴ احد کی طرح اس کا خیر  
 بھی برداشت کرنا پڑتا ہے۔

اس بنا پر مودت کے ساتھ کہ اس کا توفیق قطعی طور پر یہ کہ اب یہ مسلمانوں پر چار ہونا  
 عقل و مصیبت و خود اسلام کی تعلیم کے خلاف ہے۔ یہ بھی کہ دوسرے مورچہ نما سے اس پر کھٹکتا ہے۔  
 ہو کر سلام کی تمام مفاہات قوتوں کو دعوتِ باندہت دینا ہے۔ لیکن یہ دوسرے مورچہ نما ہو کر اس کی شکل  
 کس طرح پرکھی جائے؟ اس کے لئے ضرورت تھی کہ یہ سلام کی مفاہات قوتوں کا پوری مفاہاتِ حقانی کے  
 ساتھ جائزہ لیا جائے اور ان تمام عوامل و موثرات کا دیدہ ویدی کے ساتھ متعلقہ کیا جائے۔  
 جنہوں نے ان مفاہات قوتوں کے میگزین میں بارود کی سی تاثیر پیدا کر دی ہے اور جن کی وجہ سے  
 وہ تمام دنیا پر چھاتی چلی جا رہی ہیں اور ان کے باغی بننے والے ہیں۔ ان کا مسلمان غریب ہوا ہے سو فتنہ  
 درگلوں اور یہ رنگ ورمیدہ ہو ہو کر رہ گیا ہے۔

مولانا نے ان چیزوں سے واقفیت کے لئے آجکل کے ہمارے مام فکرین و متفکین اسلام کی  
 طرح صرف اخبارات اور کتابوں کے پڑھنے کو کافی نہیں خیال کیا۔ ورنہ ان کی ہمت مردانہ کبھی اس کو گوارا  
 کر سکتی تھی۔ آپ نے ضرورت محسوس کی کہ خدا ان سکوں میں جا کر جہاں سے مادی فکر کے اٹل ڈھل رہے تھے۔



قریب سے نہ کاٹتا کرتا ہے اور یہ معلوم کرنے چاہئے کہ نہ دی، فکر و نظریات کی ساخت کو  
کتے جڑا جڑے صدمہ ہیں جن کو خود ہمیں اختیار کرنا پڑے اور کتے بڑا جڑے فاسدہ ہیں جن کو  
کاٹ کر ہم ایسے سے من و حفاظت کا سامنا کر سکتے ہیں۔ مسئلوں نے نہ سچ کے گہرے  
دار میں لی کہا ہے اور اسی طرح وہ سچی کستی کو مختلف حواس و شہوں میں برقرار رکھتے ہیں کہ باب  
ہو سکتے ہیں، شیعوں سے آنکھ بند کر لیتا اور بنے خیالت کی تنگ و محدود کو ٹھرنی کو ہی کائنات  
کی وسیع فصاحت سمجھ لینا زندگی نہیں بلکہ موت کا بیج ہے۔

جب تک نہ زندگی کے تقاضے پہنچتے

تیرا زجاج ہونہ سیکھا حریف سنگ

لیکن یہ وہ کہتا ہے جو سلام کی نسبت و گیر دارہ ذہنیت رکھنے والوں و مسیحہ سجادہ  
کو ہی یمن، سلام سمجھنے والوں کے دماغ کی رسائی سے بہت بلند ہے  
مسلمانوں نے پہنچے بھی "حدیث صاف دے" کدرا پر عمل کیا ہے اور اب بھی اگر وہ اپنی ہستی قائم  
رکھنا چاہتے ہیں تو اس پر عمل کرنے سے مفر نہیں ہے۔

غرض یہ ہے کہ یہ جذبہ تھا جس نے مولانا کو ترک افغانستان پر مجبور کیا، اور یہ جہاں سے  
روانا ہو کر آئے، ترکی پہنچے اور دوسرے یورپ میں سکے جس کچھ دن رہے، سو میں اس وقت  
انقلاب کے ہاتھوں سے ملک کے نظام فکر و تمدن کی بنیاد پر سی ٹی وی میں رہ کر ایک دیدہ و نظر  
شہر کو خور کر رہا تھا کہ وہ کیا کی خرابیوں اور کمزوریوں میں تھیں تو زار کی شہنشاہت کو گور و غبار بن کر  
سے ڈال دیا یہ سبب و غلوں میں جن کی وجہ سے نقشب کا مہاب ہو گیا کہ اس انقلاب  
کے غرض یہ کسی کی ہیں اور دوزخ کے مختلف گوتوں پر اس کے اثرات کیا ہوں گے، اس کے ہی من کیا  
ہیں اور وہ ملک کی پھر میں مفر سے اس پر بھی غور کیا کہ اسی طرح کا گور کوئی، سدا ہی، نقشب کسی ملک  
میں مدد کے لئے تو اس کی صورت حال کیا ہوئی چاہے، ورنہ یہی صورت حال اس کا خاکہ کیا ہوگا، اس  
مقصد کے لئے، اس کا نام ایک سال تک کے وسیع گردیاں، اور اس مدت میں وہاں کی  
ہر گھنٹہ کا ہر لمحہ جو لوگ اس نقشب کے، مٹنے سے متعلق ہیں، ان کے فکر و  
نیت سے واقف ہو کر اس نقشب کے پس منظر کا علم حاصل کیا۔ ہر ایک چیز کو جانچی، اور یہ تھا، اس کا  
کچھ صوبہ معلوم کہ عہد ہی یہ جان دینی کا لیکل و نشانی جو درد، و سب سے آخر میں، اس کا کھوج  
کچھ کہ نقشب کی اس عمر میں کہاں کہاں رہتے ہیں۔ جن کو مدد کرنے کو چاہیہ جاسکتا ہے اور

اسلام کی حفاظت کے لئے اس کو ایک مضبوط و محفوظ قلعہ کی حیثیت سے استعمال کیا جاسکتا ہے۔  
ترکی جو مسلمانوں کی امیدوں کا ایک آخری سہارا تھا۔ مولانا نے اس کو بھی اسی غلطہ نظر سے دیکھا اور  
پھر ان سب تجربات اور فکر کو لئے ہوئے اسلام کے درمیان محترم (حجاز) میں مکرر مقیم ہو گئے۔ تاکہ جو کچھ  
بھی انھوں نے ان ملکوں میں دیکھا اور محسوس کیا تھا ان سب کو پیش نظر رکھ کر مسلمانوں کی بحالی اور اسلام  
کی سرزندگی کے لئے ایک نیا خاکہ و نظام فکر و عمل تجویز کریں جو نہ صرف کسی ایک ملک کے مسلمانوں کی  
حالت کو بدل دے، بلکہ اسلام کو دنیا کی عظیم الشان طاقت بنا دے۔

اگر کوئی اور جلد باز و سرکش یا افعال شخص ہوتا تو وہ ان حالات میں اعتدال کی راہ پر مشکل سے  
بی قائم رہ سکتا تھا۔ یورپ کی مادیت کا فروغ، ترکی کا جدید انقلاب، روس میں اشتراکیت کی شاندار  
فتح، یہ سب چیزیں ایک ایسے شخص کو مرعوب و متزلزل کر دینے کے لئے کافی تھیں جو نہ کسی عربی مدرسہ  
کا مدرس تھا نہ کسی خانقاہ کا پیر، بوقت تھوڑے کسی "اسلامی جماعت کا ممبر" اور نہ اس کے پیچھے  
مردان باصفا کا ایک بنوہ کثیر تھا۔ وہ ان تمام دینی اور مذہبی حیثیتوں سے بالکل الگ اور دور تھا۔  
خود آزاد تھا اور اپنے دوش پر کسی کی مسوویت کا بار نہ رکھتا تھا۔ اس بنا پر بہت ممکن کیا بلکہ اغلب تھا  
کہ وہ عصر حاضر کے ان جھوٹے لیگنوں کی تاب و تاب سے مرعوب ہو کر کوئی ایسا فیصلہ نہ کر سکتا جو سراسر  
غیر اسلامی ہوتا۔ تو شخص اپنے خاندانی مذہب کو عام عوائق و موانع کے باوجود تبدیل کر دینے کی جرأت  
کر سکتا ہے وہ یہ بھی کر سکتا تھا کہ نئے خلیفہ کردہ مذہب کا طوق غلامی بھی اتنی گردن سے اتار کر پھینک دیتا  
علی الخصوص جبکہ دنیا بھر کی خاک چھانے کے بعد اس پر یہ حقیقت بھی ڈھکی چھپی نہیں رہی تھی کہ سن  
مذہب کے پیچھے کوئی بڑی طاقت باطل نہیں ہے اور اب یہ صرف مسجد و خانقاہ کا مذہب بن کر  
رہ گیا ہے جس کی بنا پر شریعت اقبال کو کھنڈر تھا۔

بند صوفی و غلام سیری

زینت تراکازے جزیں نیست

جہت از حکمت قرآن گیری

کہ از یس او آساں میری

مولانا عبید اللہ سندھی کی سلامت نصرت و صحبت ذوق و راستقامت تھی اور اسلام کی دین  
اس سے بڑھ کر وری ہوگی کہ وہ ان تمام حالات و مشاہدات سے بنفس نفیس برہ راست و چارہ ہوتے  
ہیں اور پھر جو چیزیں ہم دیوبند کے زمانہ میں ان کے فکر کا مرکز تھی۔ یعنی قرآن و سنت و رجحان اللہ بالقد  
وہی اب بھی مرکز فکر ہے۔ اس میں سہو و انحرف نہیں آیا ہے۔ چنانچہ وہ جس طرح حضرت شیخ الہندؒ  
کے سامنے عقیدہ و عمل مسلمان بننے کی طرح اب بھی مسلمان بننے۔ نماز روزہ کی پابندی اور روزانہ

تہاں مجھ کی تلامذت وغیرہ کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ اپنی نئی ہری شکل و صورت و ردال نہ وضع قطع میں بھی  
فرق نہیں آتے دیا۔

مولانا کے افکار و آراء کا مطالعہ کیجئے۔ ان کی تقریروں اور تقریروں کو پڑھئے جدوت و ملت  
میں ان کی گفتگو میں سنئے۔ آپ دیکھیں گے کہ سب سے زیادہ کس کا کہیں ذکر نہیں ہے۔ لینن۔ ٹاسٹائی اور  
میگس گورک کا کوئی حوالہ نہیں ہے۔ اگر تذکرہ ہے تو قرن و سنت کا ہی ذکر بیان ہے تو حضرت  
تہ ولی اللہ اور حضرت شیخ ہند ہی کا۔ وہی ایک مرکز ہے جس کے رد گرد مولانا کے افکار گردش کرتے  
رہے ہیں۔ وہی ایک سرچشمہ ہے جہاں سے ان تمام افکار کی سوتیں پھوٹی ہیں۔ آپ مولانا کے استدلال  
و استنتاج سے خندہ کر سکتے ہیں۔ ان کے شرع غور و فکر کو منطقی قرار دے سکتے ہیں لیکن بہر حال ماننا  
ہی مؤہ کہ مولانا نے بنے افکار کی بنیاد غلط ماصح مغرب کے کسی فلسفی کے اقوال و آراء پر نہیں رکھی ہے  
بلکہ ان کا اصل منبع وہی ہے جو یک مسلمان کا ہونا چاہئے۔

بلکہ ان کا اس نیا وہی ہے جو ایک سال پہلے ان کا یہاں پہنچا تھا۔  
 مولانا نے یورپ کے جدید مذہبی رجحانات سے انتہائی جذبات کا جو مطالعہ کیا ہے وہ  
 ایک بالغ نظر نقد کی حیثیت سے کیا ہے اور مولانا یورپ کے جن شکوک میں رہے ہیں اور وہاں کی  
 مادی ترقیت کا مٹا ہوا کبوتراں میں حواس کی طرح کیا ہے جو دشمن کے ملک میں اس کے انتقادات  
 اور قطعہ بندیوں کا سراغ لیتے رہا ہے۔ تاکہ وہ اسے شک و یوں کو ان سے آگاہ کرے ان کے خلاف  
 اپنے آپ کو مضبوط اور محفوظ بنانے پر آمادہ کر دے۔

میر نے حضرت شیخ الہند کی معیت و صحبت میں حضرت شاہ ولی اللہ کی کتاب حجۃ اللہ بابا  
اور دوسری کتابوں کا بڑے معنی نقطہ سے مطالعہ اور حسن جذبہ کا درس بھی دیا تھا۔ اس سے مولانا  
کو ن پر عورتہ صراحت حاصل تھا۔ ورنہ کتابوں سے اس میں اور بھڑکی جیسی وجہ یہ بھی تھی کہ حضرت  
شاہ صاحب کا عہد مسل نوں کے انحطاط کا عہد تھا۔ برے نام مسل نوں کی حکومت ضرور تھی۔ ورنہ  
در اہل شہنشاہیت یعنی ہمارے ہونہا کوں کے ساتھ اس وقت میں نہ کم بھی در مسل نوں میں وہ تمام  
عشق دی اور ملی گزروں یا بیانی تھیں جو آج کل میں موجود ہیں۔ اس بات پر ضروری ہے کہ شاہ صاحب

ساتھ اس سانس میں رات میں دیکھتے کہ میرا ہمدردی میں سے کہے بعد درمیان سے کہ ہر ایک روز بھی ہوا، قاتل  
کی طرح بڑھتے ہیں۔ کہ ہمدردی میں سے معتمد کے قدم میں سے کہ ہمدردی سے کہ ہمدردی سے کہ ہمدردی سے کہ  
وچہ حسرت و رنجہ فلسفہ کے جہ میں فرمایا میری نوئی، کہ دلی زنگی جس دن دلی کا، کہ قلعہ عجبت تھیں یہ اب یہ  
بے غیرتی کی بات ہے کہ میں یہ قلعہ دایس سے غیرت پر نوئی رکھوں؟





کے ہیں۔

وہیں پہنچ کر سوچ کر کہیں رہا۔ کیا رہا وہیں "تلفظِ جہل" سے آواز  
 مورتاب میں رہے ہیں میں اور اب ان کا حال ان کے خدا کے ہاتھ ہے۔ وہ بہتر  
 جانتا ہے کہ مورخانی میں بنیادی طور پر اسے جوں میں رہا۔ یہی ہے جو مورخ جانتا ہے کہ  
 کہ گزشتہ ہونے کے لئے عمر درکار نہیں ہے۔ یہ سب حاکم۔ اس کا کہنا اور کہنا ہی کافی ہے  
 تو مرزا غالب نے کہا کہ مورخ تھا کہ ہم ان کو یہ صفت "دو خوری" میں ملے۔ یہ صرف اس کے بن کر رہے  
 "دون" میں ہے کہ صحیح ہے کہ حقیقت اسنی بھی دیکھیں کہ اس کے لئے کوئی نہ ہوگا یہ ہے کہ  
 قرآن کا حکم ہے۔

لاکھ منکر شہان قوم پر علیؑ      کس قوم کا معنی تو کہے الفاظ پر  
 ان کا تعدد خوا۔      مجبور نہ کرے۔

ہاں تک مورخ کی تصدیق معنی موسمی ہے۔ آئندہ صحبت میں ہم مورخ کے  
 فکر سے معصیت کر رہے گے۔ (دانی آئندہ)

ندوة المصنفین کی جسد پر کتاب

## خلافتِ بنی امیہ

شائع ہوگئی

یہ ندوة المصنفین کی مقابل عام کتاب، ریخ ملک کا بڑا مصدب جس میں تمام خلافتِ بنی امیہ کے  
 دربار و اقعات بڑی کاوش سے قدیم وجہ مدعرب تاریخوں سے جمع کئے گئے ہیں۔ اخذ و بیان میں صحت و  
 جامعیت کا پورا لحاظ رکھا گیا ہے اور بعض نادر کہ صوں پر غور کی رہا ہے کہ اس کی کاہناب کو کشش  
 کی گئی ہے۔ اسی کے ساتھ ہی صنف کے دو حکومت و اس کی خصوصیات پر صحت مقررہ مقررہ کیا گیا ہے۔  
 کتاب کی ترتیب، ریخ نویسی کے بدیہ صوں پر کی گئی ہے جس صواب نے خلافتِ راشدہ کا مطالعہ  
 کیا ہے وہ کتاب کے اس حصہ کی خصوصیتوں کا بھی طرح اندازہ کر سکتے ہیں۔

کاجوں اور سکولوں کے نصاب تعلیم میں تاس ہوئے کے قابل کتاب ہے زبان سہل و انداز  
 بیان نہایت شگفتہ۔ صفحہ ۴۷۸ قیمت تین روپے مجلد تین روپے بارہ آنے۔

نیچر ندوة المصنفین دہلی قرولی باغ

## تَلِیْخِصُّ وَ تَرْجِمَةُ

## قازان کے مسلمان

زبد محمد زائد فیض رضوی

روس کے وسیع ملک میں جس کو موجودہ عہد میں اپنے خاص سیاسی و اقتصادی اہمیت کے باعث کافی سہت حاصل ہے۔ اس کی بہت سی مسلمان قومیں قائم رہا کرتے ہیں۔ اور مختلف تہذیبوں میں منتشر غور پر سکونت رکھتی ہیں۔ ان مسلمان قوموں کا روس میں سب سے زیادہ ایک دھندہ ہوا اس باب میں ملاحظہ کیا جاتا ہے۔ تاہم تناظر و معلوم ہے کہ سب سے پہلے جس قوم کے روس میں آکر رہائش اختیار کی وہ ہسٹرین قوم ہے۔ جو روس کے فصائے تہذیب میں آباد تھی۔ اس وقت بلگیریا کی آبادی صرف ایک قوم پر مشتمل نہیں ہے بلکہ سب سے پہلے یورپین اور فینیشین خارج مختلف قوم کا ایک مخلوط ہے جو جدید گونا گونا گویں کے رصول پر فروکش ہوئی۔ مرد و زن سب سے آبادی میں اضافہ ہونے کے باعث سینوں میں بھی وسعت ناگزیر تھی۔ تہذیب کے بھید و کاندازہ اس کے حدود و راجہ سے کیا جاسکتا ہے۔ شمال میں روس کی سرحد جنوب میں بحیرہ کاسپین، مشرق میں کوہ یورپل اور مغرب میں گھنی نود و گرد ڈے کے قریب وگا و گویا کے سنگم تک ہسٹرین آبادیاں اور سب سے پہلی ہوئی تھیں۔ اور صرف ہی ایک قوم ان تمام شہروں میں رہتی تھی جن میں بعد کو تہذیبی، رازنی اور دوسری مختلف قومیں آباد ہوئیں۔

بلگیریا کا پائے تخت بلگیریا تھا جو مغربی و مشرقی ہندوؤں کا نقطہ انصاف ہے۔ اس وجہ سے بلگیریا میں قومیں مشرق و مغرب کے درمیان ایک تمدنی ربط بھی جاتی تھیں۔ بلگیریا میں جفاکشی اور مستعدی میں بہت زیادہ مسہور تھے اور زراعت صنعت و حرفت و تجارت میں بڑی محنت کرتے تھے۔ روسی تاجر بلگیریا کے تھے و اپنی مصنوعات کے عوض وہاں کی تجارتی اشیاء بیکرویس لوٹ لے لے لے لے۔ بلگیریا کی تجارت کا بیشتر حصہ کھالوں کی عمدہ پائیدار اور خوش منظر اشیاء پر مشتمل ہوتا تھا۔ نیز غنہ کے راستہ سے ایران سے مشرقی ممالک کی مصنوعات بھی بلگیریا پہنچتی رہتی تھیں۔



گئے، میں سدی ملک کی سرحد پر بارہویں اور تہرتی سدی میں مشرقی ملک اور  
سویں سوں سے تعلقات اور آمد و رفت کے باعث تیسری صدی ہجری میں سدی سے تہرتی شروع ہو  
اور رفتہ رفتہ ملک کے تمام باشندے شرف اسلام سے بہرہ مند ہو گئے۔

بلگیر بن قیسوں کے میدان ہوجانے کے بعد اس کے تہرتی میں ایک فصد  
راوند فہ بعد دروہ نہ کہ۔ اور خلیفہ سے درخواست کی کہ علما و نقباء پر شتمل ایک وفد بھیجے جو قوم کو  
مذہبی شعائر و احکام اسلام کی صحیح تعلیم سے تشارک سکے۔ نیز کچھ بحیرہ کارگیر اور صنعت رو نہ کیے تاکہ  
ملک کے گرد و ایک مستحکم شہر بنادیا جاسکے اور غیر مسلم مدہین و ممالک سے ہم پناہ محفوظ کر سکیں۔  
فصد نے رخسار خلیفہ عباسی مقتدر باللہ کی خدمت میں وہ گرانقدر ہدایا پیش کئے جن کو بادشاہ نے  
خلیفہ کی نذر گذرنے سے پہلے فصد نے ہاتھ کی درخواست کو قبول کیا و جواب میں ایک و صدر روانہ کیا اور  
اس کے ساتھ چند مستند علما و نقباء اور تعمیر کے لئے بہت سے ماہر، نجار و معمار روانہ کئے۔

یہ وفد ۱۱ صفر ۳۱۵ مطابق ۲۱ جون ۹۲۷ء کو بغداد سے روانہ ہوا و تہرتی و خوارزم کی راہ سے  
۱۲ محرم ۳۱۵ (۲۱ مئی ۹۲۷ء) کو درمستطت بلگیر یا میں داخل ہوا۔ ملکی باشندوں نے معزز ہمانوں کا پرچوش  
خیر مقدم کیا اور بہت سا چاندی سونا ان پر سے بچھوڑ دیا۔

بغداد سے آنے والے اس وفد میں سب سے بہترین عالم علامہ احمد بن فضلان بغدادی تھے۔  
خلیفہ نے ان کو روٹوں کی وقت ہدایت کی تھی کہ سفر کی مفصل کیفیت بلگیر یا و اس کے قریب جوار  
کے ملک و قوم کے حالات، ان کی عادات و خصائل، زبان و مذہب، معاشیات و اقتصادیات۔  
معاشیاتی مفاسد و دیگر اہم کوائف بسط و تشریح کے ساتھ لکھیں۔ نیز دن و رات کے گھٹنے بڑھنے کی  
تدریجی مقدار نہ صرف خرم و حسیاط و غور و تدبیر کے ساتھ قلمبند کر جائے۔ اس کے ماسوا روانگی کے  
وقت سے در الخلافہ کی مراجعت تک کے پیش آمدہ اہم واقعات کی تہرتی یادداشت تیار کی جائے  
ابن فضلان نے خلیفہ کے حکم کی پوری پوری تعمیل کی اور بلگیر یا، خوارزم، روس اور دیگر ممالک اقوام  
کے تفصیلی حالات قلمبند کئے اور رسالہ ابن فضلان کے نام سے سفر کی ایک مکمل یادداشت مرتب کی۔  
لیکن یہ سفر نامہ ذرا نہ سے محفوظ نہ رہ سکا اور ضائع ہو گیا۔

اس وفد کے ذریعہ سے بلگیر یا و بغداد کے مابین تعلقات کا آغاز ہوا، یہ خوشگو تعلقات ہمیشہ  
 قائم رہے و ہمیشہ مدہین بلگیر یا خلفائے طاعت و نیاز مندی کے ساتھ پیش آتے رہے۔ فی الحقیقت  
بغداد سے آمد و رفت کے باعث بلگیر یا کے باشندے اسلام کی صحیح روح سے آشنا ہو سکے اور ان میں

سردیوں میں معاشرے کے بہت سے غریب و محتاج تھے۔ یہ ملک میں مذہبی رسوم کا زور بہت  
ہو گیا اور عیسائی کی سرپرستی سے بہت زیادہ ترقی ہوئی۔ محوِ مذہبیت کے ساتھ ساتھ  
پیشہ کی ترقی اور ادین و دین سے بہت زیادہ ترقی ہوئی۔ ملک کے بہت سے  
کی۔ ملک میں بہت زیادہ ترقی ہوئی۔ ملک کے بہت سے  
استعمال کرتے تھے۔ درملی کے ساتھ ساتھ بہت سے دوسرے بھی

تھے۔ یہ ملک اس کی زیادہ تر صدیوں میں اسلامی کے وسط ملک قلم بہت زیادہ ترقی  
میں تھے۔ دین کے ترقی ہوئے تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔  
اقوام کے ساتھ ساتھ ترقی ہوئی۔ ترقی ہوئی۔ ترقی ہوئی۔ ترقی ہوئی۔ ترقی ہوئی۔  
نظم و ترتیب اور حیات اجتماعی کو بھی نہ بڑھ رہا تھا۔ درملی کے ساتھ ساتھ بہت سے  
میں وجہ تھی کہ اس میں غریبوں کے رول سے بہت زیادہ ترقی ہوئی۔ ترقی ہوئی۔ ترقی ہوئی۔  
میں محوِ مذہبیت کے تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔  
اور اسلام کے مقابلے میں ان کو جذب کرنا۔ اسی طرح ہنگامہ کی سلامتی و ترقی  
حکومت کے عہد میں بھی ترقی نہیں ہوئی۔ درملی کے ساتھ ساتھ بہت سے  
تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔ ترقی ہوئے تھے۔  
حکومت قازان میں شیخ الاسلام کو سید کے با عظمت لقب سے موسوم کیا جاتا تھا۔  
سید حکومت کے عہد میں بہت زیادہ ترقی ہوئی۔ ترقی ہوئی۔ ترقی ہوئی۔ ترقی ہوئی۔ ترقی ہوئی۔  
معاہدات و معاہدات ہوئے تھے۔ ان پر بادشاہ کے ساتھ ساتھ سید کے دستخط لگائے گئے تھے۔  
تھے۔ سید سب سے پہلی معاہدات میں اس کو سفیر بن کر مہمان گھر میں بھیجا جاتا تھا۔ عزا کے اعتبار سے  
بادشاہ کو مستحق قرار دینے کے بعد سید کی شخصیت سب سے زیادہ با احترام و با اختیار خیال  
کی جاتی تھی۔ حتیٰ کہ بادشاہ کے در السلطنت میں موجود نہ ہونے کے وقت وہی بادشاہ سمجھا جاتا تھا  
اور ملک کا نظم و نسق اسی کے ذریعہ عمل میں آتا تھا۔ اسی کے حسبِ منت تمام مذہبی امور انجام پاتے  
تھے اور وہ ن میں قطعاً آزاد تھا۔ حتیٰ کہ بادشاہ کا اسنو اب بھی ضروری نہیں ہوتا تھا۔

قازانی حکومت میں عوام و حکومت دونوں سدا کا اس کے عمل اقتدار کے منسوب بہت زیادہ احترام کرتے تھے۔

سنہ ۱۸۵۷ء میں جب دربار نے قازان پر پادشاہی و قندار فاکم کر لیا تو قازانی مسلمانوں کے ساتھ اس نے سخت رویہ برتا اور ان کی مذہب و معاشروں کو بہہ و برباد کر دینے اور اس کی بجائے اپنی ہندو بھلائی کی سخت جو وجہ کی۔ لیکن قازانی مسلمان گرنے کے بعد بہت جلد ہی اپنے بہت ہی مختصر وقفہ میں حکومت کے حاکم نہ اترتے تھے بالکل آزاد ہو گئے اور انھوں نے اپنے شک و شبہ کی اصلاح کرنے میں سعی و محنت کی۔ مگر حکومت ماسکو جو راج کے اس نظام نہ رویہ کو پسند کرتی تھی اور اس کی خوشنمی کی یہ مسلمان حکومت کی ہندو کو قبول کر لیں۔ اسی وجہ سے عیسائی مبلغین جو تبلیغ عہد یسوع کے اسماعیلی ممالک میں بھیجے جاتے تھے۔ ان کو خاص طور پر قازان کی انتہائی کردی جاتی تھی اور جابر راج اور حکومت۔ سو کی دلی خوشنمی سے ان کو مطلع کیا جاتا تھا۔ لیکن ان سب حالات کے باوجود مسلمانوں نے مذہبی احکامات و شعائر اسلام کا پورا پورا احترام اور حفاظت کی۔ ورنہ کے مذہب میں اور جدوجہد سے اس میں کامیاب ہوئے لوگوں کے یہ تہمتیں محفوظ آئیوں کے بعد کابیش خیر نہ بت ہوئے۔ حکومت باوجود جدوجہد میں مصلحتی میں ناکام رہی تھی۔ اس نے مسلمانوں سے ناؤ بل برداشت رویہ برتنا شروع کر دیا۔ مسلمانوں کے جس عہد و شکیب و رغبت تھی اسے کام لیا اور محصور ہو کر خدا کے نام پر قازان سے ہجرت کرنا شروع کر دیا۔ اس کا سن کے اس میں ورتوں کی وادی فرماؤ قازان کے بیابان و برسن کے جس حصہ زمین میں ان خانہ بدو و مضوم مسلمانوں کو رہنے کے لئے کوئی پرسکون جگہ مل سکی وہیں زندگی کے بن بوسے کرینے کے رہ پڑے۔ مسلمانوں نے پوری سترہویں صدی اور پٹھانوں صدی کے ابتدائی سہن۔ اسی طرح کس مہی میں رہ گئے اور اسی مضبوطی و بے کسی میں ایک صدی سے زائد کا عرصہ اسلام و مذہب کو سینے سے لگائے ہوئے غربت و بے روزگاری میں گزر دیا۔ یہ نیک کہ یٹھارویں صدی کے ورتوں میں حکومت نے مسلمانوں کو کچھ سہولتیں اور مراعات دیں اور مسلمانوں نے روس کے محض تہذیب میں موطن حب رکھنا شروع کر دیا۔ مسلمانوں نے پھر تہذیب و شریعت کی ردی۔ اور ان کے تہذیب و شریعت سے بے خبر رہنے کے نتیجے میں انھوں صدی کے راج، اول میں مسلمان وہاں بہت دور تھا اور ایک نیم تہذیب رتی قوم خیال کی جانے لگی تھی



مسلمان اپنے ن بھائی سفروں میں ایک بہت بڑا ہم علمی و مذہبی کام کرتے تھے حب کوئی  
 ناجر بنے وطن سے تخریت و رکاوٹ کے سدھ میں بھائی کا سفر کرتا تھا تو اپنے شہر کے طلباء میں سے  
 ایک زمین و بھیم کو سنے ہمہ سفر میں بھائی تھا اور استفادہ و تعلیم کے لئے بھائی کی کسی درس گاہ میں  
 داخل کر دینا تھا (اس وقت بھائی میں باوجود بہت سی کمزوریوں و نقائص کے چھوٹی بڑی درس گاہ میں  
 کافی تعداد میں موجود تھیں جن میں مذہبی اور دینی تعلیم بہت خوبی و عمدگی سے دی جاتی تھی) یہ طلباء تعلیم پر  
 ذریعہ جو کرب و محنت و پس ہوتے تھے تو اپنے قازانی مسلمان تاجروں کو جن کے کاروبار اشیا اور  
 یورپ میں ہر جگہ پھیلے ہوئے تھے ان کے لئے اپنے سرمایہ سے بڑے بڑے مدرسے کا انتظام کرتا ہوتا تھا  
 ان تعلیم گاہوں میں جو صوبہ خصوصاً تعلیم کے لئے تھے ان کے بعد اخراجات کے کفیل و مدرسے کے  
 دیگر مصارف کے ذمہ دار بھی قازانی تاجری ہوتے تھے بڑے شہروں کے علاوہ قصبوں گاؤں اور  
 چھوٹی چھوٹی بسنسوں میں بھی سی قسم کے مدرسے اور تعلیم گاہیں موجود تھیں۔ سی کا نتیجہ ہے کہ قازان  
 درس کے محققہ سدا می مالک میں متعدد بڑی درس گاہیں قائم ہو گئیں تھیں اور چھوٹے چھوٹے مدرسے  
 تو بے شمار تھے۔ ان تعلیم گاہوں سے ہزاروں علماء پیدا ہوئے۔ جن سے اصلاح و تبلیغ کا اگر انقدر کام سر انجام  
 کو پہنچا اس قدر تعلیم سے قوم کو بہت فائدہ پہنچا اور ان درس گاہوں کے ذریعہ ایسے علماء ملک کو  
 میرا آئے جنہوں نے عام ضروری علوم میں واقفیت ہم پہنچی لیکن صرف شرح تفسیر اور عقائد فلسفی  
 ہی کے مباحث میں کچھ کر نہیں رہ گئے۔ اور محض سرحد و حواشی کے لکھنے لکھانے اور انہی پر ملاحظوں  
 میں عزیز عمریں ضائع نہیں کیں۔ بلکہ دوسرے مالک میں پہنچے اور اپنے علم سے صحیح کام کیا۔  
 تاہم تعلیمی اسکیم ایک نئے نئے بنوائے دور کے لئے تمہید و مقدمہ کا کام دے اور بہت ممکن ہے  
 کہ اس عہد کو کوہِ پدا کرنے والے انہی لوگوں کے فیض یافتہ ہوں جنہوں نے ان درس گاہوں سے ایک  
 خاص نظریہ و فکر کے تحت علم سیکھا تھا۔

## ادبیت

## مجلسِ وحائیاں کے حضور

دیوبند کے ایک قبرستان میں جہاں مولانا محمد قاسم اور شیخ اہند  
مولانا محمود الحسن صاحب وغیرہ کے مزارات ہیں

از جناب احسان دانش

اللہ اللہ اس زمیں کی کس قدر توقیر ہے  
میں تمہیں زندہ سمجھتا ہوں یہیں مصیبت  
روح سے آگے بدن پر داز کر سکتا نہیں  
وقت کے پیچھے کو کچھ پیچھے ہٹا ہے مجھے  
گرچہ میرے شعر کی ہندوستان بھر میں ہر دھوم  
ہے دعاؤں کا ابھی محتاج میرا ہر عمل  
فکر ہے میرا فقط میری بلندی تک رسا  
نخشدی نا کارگی میں عام، سباب نے  
ورنہ میں اور اس قدر دیوانہ رنگ و نمو  
میری امیدوں کے رستے الخفیض والہاں  
موسوی بزم ہے صوفی کیفِ قواں میں مست  
یثمدی گمرہ، مذہب نا قواں، حکمت علیل  
گر جب حد رنے مرنے کی عادت ہے مجھے  
عزیم مستحکم، بیدار خود نگر درکار ہے  
پنی حشر، گیمز و زین غلط کر دو مجھے:

صرف روحوں کے بے گنجائش تقریر ہے  
میں دھوکے کا زنا ممکن، ادھر کے ممکنات  
وقت کی تقلید میں ان ن مر سکتا نہیں!  
قوم کے، بنی کو مستقبل بنا ہے مجھے  
لفظ کو سوں میں ناگفتہ خیالوں کے ہجوم!  
میرے منصوبوں کے یوں میں بھی بے ہوش بھل  
حد سے باہر ہے تصور سے پرے کا راستہ،  
میری شہ تی میں تلخی جھونک دی اجا ہے  
میرے سر پہ بوتا ہے میری قسموں کا اہو  
کچھ کیلوں کے ہو میں کچھ چٹاؤں کا دھواں  
ساعروں کے ظرف، ناقص شعر کا میرا پست  
جا ہی ٹوٹی ہوئی ناموس ہستی کی فصیل  
پھر بھی روحانی توجہ کی ضرورت ہے مجھے!  
اک دل آگاہ، ک باغِ نظر درکار ہے  
اپنے بازو پنی پروازیں عہد کر دو مجھے!

تم سے ورثہ چاہتا ہوں سیرۃ و کردار کا صف میں حقدار ہوں اس دوت بیدار کا  
 اپنے ہاتھوں سے بڑا غم مٹنی ہے مجھے  
 رہے نہ سن کی کاہ پستی ہے مجھے

## مسلماناں! مسلمانی!

مفتاب میرزا علی احمد صاحب ایڈوکیٹ۔ ایبٹ آباد

بدنم مہبت این دس چنداگر تودنی      ولیکن ممکنات او نہ من خرم نہ توخانی  
 رموز حق وستی را توہم دانی کہی نہ      نہ دانم نہ دانی نہ، فطون یونانی  
 نواسے توفان موشی من بے ذوق و بے سوزست      نہ من برد نہ ام ہرگز نہ تو مرغ گلستانی  
 مقالات فصول کاران پر پیریں در      مسدے کہ شدیگانہ تعیم شہرانی  
 کہن تسبیح جان و در بہ بندس سے یکتا      ز بند ہر یکے خود گر خواہی کہ برہانی  
 دل اندر باری او بند با رہاں وہ دناں وہ      رہاں باری باراں گرجانی و گرجانی  
 مسلس راہنہ بودہ ست سلفانی ہستی      کنوں حزن و شہرہ درویش نہ سلفانی  
 بندی نظر ہمیشہ بن صدی برفت از یاد      شکستہ بال و پر این شایان بہتانی  
 چنان مست خرام تازجون کہکب قفس گوئی      بنودہ سج گہ در خوردتوں پرواز سانی  
 ہزارں خندہ ہائے کافری بر دین باشد      مسدین مسدین مسدین مسدین مسدین  
 نیسے از بہارت بن خدیہ مفت ہائے      کہ اندر دوزخم از دست ناری دکم دانی

خن بس شش گویم بن بستنی

خدا بہ قدرت بستنی نیرازی



# حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

از طور صاحب بیادوی

اے حقیقت شنائے جزد دل	یکہ تیری ذات ست فخر رس
صوفش کجھ سے ہوئی شمع حرم	تو نے بہانہ ترک حق کا علم
دن گر دیدہ در در سوس	روح تیری ہل شان نزول
کہ تیری زندگی غمیر غم	فکرے غیروں کے تیری جستم نم
طری ہوئے بر بھی غم طری نہ تھا	نچکوا حس گر بنا ری نہ تھا
ذوق ترضا من فسخ و ظفر	غزم تیرا رہنمائے ہر بشر
یکہ ہر مو من کے دس پردہ ہا	نفس ہے جنگ جہل کا واقعا
تیری فکر نکتہ رس پر تھے عیاں	نکتہ ہائے مذہب و شعرو بیوں
یکہ نیرے ہر عمل سے نکار	بہی، سدھم کا عسکر و وفرا

صدق آں گردد کہ قربانت شود

عشق آں باشد کہ قربانت شود

سے، یہ رنگ و لونگ چمن	زمین نوید و کرد رس کہن
ہاں وہی اسلام کا فرزند ہے	جو جہاد و فقر کا پابند ہے
فتح زہم زمانہ ہے وہی	موت کو جو جانتا ہے زندگی
ہر نفس اک دور کا آغاز ہے	ہر نفس میں ارتقا کا راز ہے

## مبصرہ

**تاریخ جرم و سزا** مصنفہ جناب امداد صابری صاحب، بقیعہ خورد رضی مت ۲۲۴ صفحات، کتاب و طبعت اور کاغذ بہتر قیمت مجیدہ پُر خود مصنف سے چور وادوں دہلی کے بت پر مل سکتی ہے۔

جرائم کی تاریخ بہت قدیم ہے اور نوع انسانی کے ابتدائی دور سے ان کا وجود ملتا ہے۔ پھر جوں جوں نسل انسانی ترقی کرتی رہی نت نئے نئے جرائم پیدا ہوتے رہے۔ زمانہ کے لحاظ سے جرائم کی نوعیت ہمیشہ بدلتی رہی ہے۔ نیز ہر ملک و قوم میں تعزیر و سزا جرائم کے لئے علیحدہ علیحدہ مختلف طریقے برتے جاتے ہیں، جناب امداد صابری نے اسی موضوع پر رقم ٹھایا ہے اور در مسائل کے لئے تو یہ کوئی بدید موضوع نہیں ہے۔ ابدہ تصنیفی حیثیت سے اس پر اب تک کوئی منظم کوشش نہیں ہوئی ہے۔ تاریخ جرم و سزا اردو میں اس موضوع کا نقشہ دل ہے کتاب چھ حصوں پر مشتمل ہے اور مختلف ملک کے جرائم و تعزیرات کی تاریخ علیحدہ علیحدہ تفصیل سے ران کی گئی ہے۔ زیر تہرہ کتاب اس کا پندرہ حصہ ہے جس میں تمام تر ہندوستان کے جرائم و تعزیرات سے بحث کی گئی ہے اور علی الترتیب ہندوستان کی تینوں حکومتوں ہندوستان، اسلامی حکومت اور برٹش گورنمنٹ کی نوعیت جرائم و طریقہ تعزیر کا تفصیلی تذکرہ ہے۔ بین میں کہیں جمل ہے اور کہیں تفصیل مکن جو کچھ لکھا ہے تحقیق سے لکھا ہے۔ جناب امداد صاحب کی یہ کاوش بروقت، برحق اور حسب ضرورت ہے، ملک کے بل ذوق کے لئے اس کا مطالعہ مفید و دلچسپی کا موجب ہوگا۔

## ترجمان القرآن جلد دوم

یہ تفسیر قرآن مولانا ابوالکلام بیسے باکمال عالم کی ۲۰ سال کی عرق ریزیوں کا نتیجہ ہے یہ جدائی نوعیت کے لحاظ سے پہلی جلد سے بھی زیادہ اہم اور منہمک باشان ہے۔ اس کے خوانی نہایت مفصل و پذیرود لکش اور بہت سے اہم، جتماعی اور اقتصادی مسائل پر مشتمل ہیں سورہ اعراف سے سورہ مومنوں تک سی حصہ میں ہے اس لئے کتاب علمی اور تاریخی خصوصیات کے اعتبار سے بھی بے مثل ہو گئی ہے بدیہ مجلد علیہ

مضامین ابوالکلام آزاد جلد اول للہ جلد دوم للہ

نیچر مکتبہ برہان دہلی قریول بلغ

# مطبوعات ندوۃ المصنفین دہلی

۱۹۴۲ء

## قصص القرآن حصہ دوم

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعات عبور ریاست بیکر  
حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حالات تک ن تمام منبروں کے  
سوانح حیات اور ان کی دعوت حق کی حقیقت تشریح و تفسیر  
اس کا تذکرہ قرآن مجید میں موجود ہے۔ قیمت للحد

## اسلام کا اقتصادی نظام

طبع جدید بڑی تقطیع۔ قیمت تین روپے

## تاریخ ملت حصہ دوم

## خلافت راشدہ

تاریخ ملت کا دوسرا حصہ جس میں عہد خلافت راشدین رضوان  
علیہم جمعین کے واقعات مستند قدیم و جدید عربی، فارسی و  
منہج پرست و جامعیت کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں یہ کتاب  
کاجوں اور اسکولوں کے درجوں میں داخل ہونے کے لائق و کتاب کی  
ترتیب وقت میں بہت کافی ہے اور بڑی درجہ کی قیمت ہے

## مسلمانوں کا عروج اور زوال

اس کتاب میں وہ خلافت راشدہ اس کے بعد مسلمانوں کی  
دوری مختلف حکومتوں ان کی سیاسی حکمت عملیوں و مختلف  
دوروں میں مسلمانوں کے عالم اجتماعی و روحانی حوالہ  
و قعات پر تبصہ کر کے ان کی بنیادوں کا تجزیہ کیا گیا ہے جو  
مسلمانوں کے غیر معمولی عروج و اس کے بعد ان کے زوال  
نکتہ حوالہ میں بتا رہے ہیں۔ قیمت ہے

مطبوعات ندوۃ المصنفین دہلی

۱۹۴۲ء

## قصص القرآن حصہ اول

قصص قرآنی درمیان علیہم السلام کے سوانح حیات و ان کی  
عبور حق کی مدت میں تاریخ جس میں خط و تحریک کے  
حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعات قبل عبور ریاست  
مفصل اور حقیقت نادر میں بیان کئے گئے ہیں قیمت پندرہ

## وحی الہی

مسئلہ وحی پر پہلی بحث کتاب میں اس مسئلہ کے متعلق  
پر یہ دیندہ و کش مزار میں بحث کی گئی ہے کہ وحی  
اس کی صورت کا بیان فرور نقشہ نگاروں کو روشن کرتا

حوالہ میں سما جاتا ہے۔ قیمت عاز

## دین از قوامی سیاسی معلومات

من قوامی سیاسی معلومات میں یہ کتاب میں معلومات ہونیوں  
ہم پر متعدد قوموں کے درمیان سیاسی مباحثوں میں قوامی  
حکومتوں و تمام قوموں و ملکوں کے سیاسی اور جغرافیائی  
حوالہ بہت سہل اور عجیب انداز میں ایک جگہ جمع کر  
پہلے کتاب میں مجموعہ صورت گرد پیش قیمت پندرہ

## تاریخ انقذاب روس

تراسکی کی مشہور و معروف کتاب تاریخ انقذاب روس کا  
مکمل و مکمل حصہ جس میں روس کے بہت گہرائی و  
تفصیلی حقائق بیان کیے گئے ہیں اور دیگر ہر وجوہات کو  
بہت تفصیل سے بیان کیا گیا ہے قیمت مجلد پندرہ





مکتبہ مصنفین دہلی کا علمی و دینی مآبہنا

برکات

مرتبہ  
عقیق الرحمن عثمانی

# طبوعات ندوۃ المصنفین دہلی

۱۹۳۹ء

## اسلام میں خدامی کی حقیقت

اسلام خدائی پر مبنی ہے۔ اس میں خدائی کی ساری صفات و کمالات کی عکاسی ہوئی ہے۔ اس میں خدائی کی ساری صفات و کمالات کی عکاسی ہوئی ہے۔ اس میں خدائی کی ساری صفات و کمالات کی عکاسی ہوئی ہے۔

## تعبیہ اسلام و مروجہ قوم

اس کتاب میں مغربی تالیفات و مآخذ کی روشنی میں اسلام کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں اسلام کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں اسلام کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔

## سوشلزم کی بنیادی حقیقت

اس کتاب میں سوشلزم کی بنیادی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں سوشلزم کی بنیادی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں سوشلزم کی بنیادی حقیقت بیان کی گئی ہے۔

## اسلام کا مقصد و نظام

اس کتاب میں اسلام کا مقصد و نظام بیان کیا گیا ہے۔ اس میں اسلام کا مقصد و نظام بیان کیا گیا ہے۔ اس میں اسلام کا مقصد و نظام بیان کیا گیا ہے۔

۱۹۳۰ء

## نبی عربی مسیح

اس کتاب میں نبی عربی مسیح کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں نبی عربی مسیح کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں نبی عربی مسیح کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔

## انہم قرآن

اس کتاب میں قرآن کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں قرآن کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں قرآن کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔

## خدامان اسلام

اس کتاب میں خدامان اسلام کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں خدامان اسلام کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں خدامان اسلام کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔

## اخلاق و فلسفہ خلاق

اس کتاب میں اخلاق و فلسفہ خلاق کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں اخلاق و فلسفہ خلاق کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ اس میں اخلاق و فلسفہ خلاق کی حقیقت بیان کی گئی ہے۔

یہ نذرۃ المصنفین دہلی قریول باغ





# مولانا عبید اللہ سندھی

## ایک تبصرہ پر تبصرہ

(۲)

مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی ایم۔ اے

جہاں تک مولانا کے ذہن کا تعلق ہے، جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے مجموعی طور پر وہ قرآن مجید حضرت شاہ ولی اللہ کی تصانیف درمورنا محمد مہنا توڑی ان کا بوسہ مانوڑ میں۔ لیکن اس کے باوجود بعض طبقوں میں ان سے جو خوش یا بدگمانی ہوئی وہ یہ ہے کہ ہم لوگ متعدد سبب و وجوہ کی بنا پر قرآن مجید کو ایک خاص نماز سے ہی سمجھنے کے مادی ہو گئے ہیں۔

اب رہیں شاہ صاحب کی تصانیف تو ان کا ماں یہ سب کہ اگرچہ توحید سیدہ کی سی مسلمان ہو جو حجتہ اللہ اب خد کے نام سے نامشنا ہو، لیکن حق یہ ہے کہ طبقہ عین میں بھی آپ کو بہت کم سے فراموشی کے جنموں نے شاہ صاحب کی دوسری تصانیف کا تذکرہ کیا ہے، سمجھنا کہ کسی ازاول تا آخر سمجھ کر اور غور و فکر کے ساتھ پڑھا ہو۔ ورنہ واقعہ یہ ہے کہ اگر ہمارے علم شاہ صاحب کی تمام کتابوں کو پڑھیں اور حجتہ اللہ اب لغد کے ان ابوب کے علاوہ جو عبادت اور ان کے سر اور حکم سے متعلق ہیں ان ابواب کا بھی بغور مطالعہ کریں جن میں سدا کے صوں شریع و ربی دی مسائل گفتگو ہوئی ہے تو اس کا لازمی نتیجہ اس کے سوا اور کوئی نہیں ہو سکتا کہ یہ تو وہ اپنے اس محدود فکر کو محدود کرنے پر آمادہ ہو جائیں گے جس کی بنا پر مولانا عبید اللہ سندھی نے مضر اس میں ان کی آنکھوں میں خد کی طرح کھینچتے ہیں۔ دریا ان کے دل میں حضرت شاہ صاحب کے متعلق بھی وہی جذبات پیدا ہوں گے جو وہ آج مولانا سندھی کی نسبت اپنے تباہی نہ قلب میں محسوس کرتے ہیں اور جو کہ مولانا کے معاصر ہیں ان کے ذہن سے ان جذبات کا یہ کاندھل بھی کر دیتے ہیں۔

میں نے یہ جو کچھ کہہا ہے محض دعویٰ نہیں بلکہ ایک حقیقت ثابت ہے اور اب آئندہ آپ جو کچھ مدح فرمائیں گے اس میں آپ کو اس دعویٰ کے ہی شواہد و نظائر کثرت ملیں گے۔

ہندوستانی قومیت | جناب: قدرے مولانا مسند میں کے فکر کا جو باریک منہ کے چار سو سو دس ر  
پچھلے برس میں خلاصہ یہ بتایا ہے کہ

مولانا سید محی اسلم اور ہندوستانی قومیت کا ایک معجون مرکب پیش کرنا چاہتے ہیں تاکہ ہندوؤں کو اسلم سے وحشت نہ رہے اور مسلمان بھی خوشی خوشی ہندوستانی قومیت کا جز بن سکیں۔ (ص ۱۷۳)

اس سلسلہ میں گزارش یہ ہے کہ محرم نہیں جناب ناقد کی مراد "ہندوستانی قومیت" سے کیا ہے؟ اگر مراد یہ ہے کہ مولانا متحدہ قومیت کے فائل میں اور وہ دو قوموں کو ایک دوسرے میں مرغم کر کے ایک قوم بنانا چاہتے ہیں تو واقعہ یہ ہے کہ مولانا کی مراد یہ ہرگز نہیں ہے۔ مولانا نے اس کتاب میں متعدد مواقع پر یہ ظاہر کیا ہے کہ وہ مسلمانوں کی قومی وجود الگ و منفرد تسلیم کرتے ہیں، چنانچہ وحدتِ انسانیت کے باوجود آپ انسانوں کی قومی اور گروہی تقسیم کو ناگزیر بتاتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔

انسانوں کا قوموں، گروہوں اور افراد میں بنا ہونا وحدت انسانیت کے منافی نظر نہیں آتا۔ . . . فرد ایک مستقل اکائی ہی ہے، جماعت ایک اکائی ہے جو افراد پر مشتمل ہے اس طرح ایک قوم اپنی جگہ مستقل وجود رکھتی ہے۔ (ص ۴۱)

پھر گاندھی جی کے نظریہ متحدہ قومیت پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

مکاندھی جی غلطی سے یہ سمجھ بیٹھے کہ وہ ہندوستان کو ہزار ہا سال پہلے کی جون  
میں بدلتے میں کامیاب ہو جائیں گے انھوں نے اس کا مطلق خیال نہ کیا کہ ۸۰۰  
برس سے ایک اور قوم، ایک اور زبان، ایک نیا تمدن اور ایک نیا فکر اس وطن کو بننا  
گھر بنا چکا ہے۔ اور اس سرزمین پر اس کا بھی اتنا ہی حق ہے جتنا کہ گاندھی جی کی قوم  
ان کی زبان، کلچر اور فلسفہ کا ہے۔ (ص ۳۶۳)

میں نے کہا کہ اس صورت پر مسلمانوں کے حق حکومت خود اختیاری کو واجب اور درست بناتے ہوئے فرماتے ہیں۔  
 وہ چیزیں بہت کم تھیں جن کو نئے ہندوستان میں جگہ دینا بیک وقت ضروری تھا ان  
 میں سے ایک تو جمہوریت یعنی خود اپنی مرضی اور اپنی دیکھ بھال سے اپنی حکومت  
 کرنے کا حق ہے۔

فتہ سب باطل ہے یہ ظاہر ہے کہ مولانا متحدر قومیت کے نظریہ کو صحیح تسلیم نہیں کرتے البتہ بیب کہ







آنا چاہئے۔ چنانچہ آپ نے اس سے جدوجہد کی اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر حضرت تہ صا  
کا یہ اعتقاد صحیح ثابت ہو تو وہ بقیہ ایسے ہی مسلمان بزرگوں کی بددست ہوگا جو ایک طرف ہندوؤں  
سے خلاصہ رشتے ہیں اور دوسری جانب وہ سدھی اقلوق و فضائل، تقویٰ و طہارت اور پاک زری  
وپاک باطنی کی ایسی زبردست روحانی طاقت کے مالک ہیں کہ بڑے سے بڑا کافر بھی انہیں دیکھ کر  
خدا کو یاد کرنے لگتا ہے ورنہ محض ایک صلیک رہے اور دوسروں کا منہ چرانے سے یہ مقصد کبھی  
حاصل نہیں ہو سکتا ہے

جو دل قمارخانہ میں بہت سے لگا چکے  
وہ کتین چھوٹے کعبہ کو جا چکے

الزام کفر | ہندوستانی قومیت کا سد تو خیر یہ بھی ایک سی بیشٹ رکھتا ہے، جناب ناقد نے  
ستم کو یہ کیا کہ مولانا پر الزام ترستی کفر ہے مگر باز نہیں رہے، انھوں نے اگرچہ صاف طور پر مولانا کو کافر  
نہیں کہا لیکن غلط طور پر جو باتیں ان کی طرف منسوب کی ہیں ان کا اصل اس کے سوا کوئی اور نہیں  
بھٹکتا کہ ان باتوں کے قائل کو کافر کہا جائے۔ مثلاً۔

”ہمارے مولانا تو دین حق کی برتری گویا مانتے ہی نہیں“۔

”وہ اسلام کا فائدہ بھی موجودہ ان کی فلاح و بہبود کیلئے ضروری نہیں سمجھتے“۔

پھر اس ضد کا کہ ٹھکانا ہے کہ محض مولانا کی ریخ ش میں جناب ناقد نے بعض ایسے حقائق کو  
انکار کر دیا ہے جو قرآن مجید کے مسلمہ حقائق ہیں۔ اور جن کو امت ہر قرن اور ہر زمانہ میں تسلیم کرتی  
آئی ہے۔ مثلاً وحدت انسانیت و وحدت ادیان۔  
وحدت انسانیت | جناب ناقد کا ارشاد ہے۔

”قرآن مجید کے متعلق یہ کہن صحیح نہیں کہ وہ مولانا کی وحدت انسانیت کا

شارح ہے اور نہ وہ وحدت ادیان کا قائل ہے“۔

معلوم نہیں ”مولانا کی وحدت انسانیت“ سے رفق مقابہ نگار کی مراد کیا ہے کہ قرآن

جن کا شارح نہیں ہے؟ مولانا حمید الدین سندھی نامی کتاب کا باب ”وحدت انسانیت“ پڑھئے و دیکھئے  
کہ اس میں مولانا نے جو کچھ فرمایا ہے کیا وہ قرآن کی تعلیم نہیں ہے؟



مہر صاحب لکھتے ہیں۔

”وَأَنَّ كَيْ صَوْنِ بِفَا ضِ ان نیت کا قیام مولانا کا عقیدہ ہے، ان کے نزدیک خاص ہے اس نیت ہی فطرۃ الشریعہ اور سچی دین، اگر ہے تو یہی ہے۔“

”مولانا اپنے اس خیال کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک سادہ کی تعلیمات کا باب قرآن مجید کی آیت ”هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَرَبِّ الْاٰخِرِ مَضْمُونًا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا“ ہے۔“

اس بات کے ختم پر سرور صاحب وحدت ان نیت سے متعلق مولانا کے خیالات کا خلاصہ ان لوگوں میں بیان کرتے ہیں۔

اس بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ مولانا وحدت ان نیت کو مستحق ہیں اور قرآن مجید کو ہی وحدت کا شارح سمجھتے ہیں اور ان کے نزدیک قرآن کی تعلیمات کا مقصد یہی ہے کہ اس وحدت کا قیام عمل میں آئے اور لوگ عقیدۂ علی و علیہ و علیہ بن جائیں۔ (ص ۱۴)

مفتی صاحب نے اس میں کوئی بات قرآن مجید کے خلاف ہے۔ کیا قرآن مجید کے ارشاد ”وَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَائِرِ الْمُرْسَلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ“ اور ہم نے آپ کو تمام ان لوگوں کیسے ہی بھیجا ہے

کہا کہ جب تک کہ حضرت مسیحی مدعیہ و سلمہ تمام دنیا کے لئے مبعوث ہوئے تھے اور اس سے پہلے ان نیت جن مختلف گروہ بندوں میں بدلتی آپ نے ان کو کوشاں کرنا ان لوگوں کو ایک خیال اور ایک عمل کے رستہ میں منسلک کرنے آئے تھے۔ یہ ایک خیال اور عمل پر کاربند رسان وحدت ہے اور قرآن مجید سب کا سب کو ایک نیت وحدت کی شرح نہیں ہے یعنی وہ نہیں بنا کہ وہ کون ایک بند فکر نہ ہو، یہ سب ہے جس پر کاربند ہو کر تمام ان نیت ایک وحدت پر جمع ہو جائے۔

گویا اس میں نہیں وہ نہ قرآن پاک کی نیت کہتے ہیں۔ یہی مضمون اس کی جا سکتی ہیں۔ اور یہ عقیدہ وحدت اس نیت سے بجز اس کے کون دیکھیں کہ تمام ان رنگ و نسل ملک و قوم و مذہب کے خدائے یک و ہر ایک کے واسطے سے وابستہ ہو جائیں اور شکر و حمد مولانا کے گرد یکساں ہو ہی ہے۔ قرآن مجید میں یہ ہے کہ تمام نیت وحدت واقع اس کا صاف صاف اعلان ہے اور یہ سب عقیدہ اس کے جو ہے۔

وحدتِ ادیان | وحدتِ نسب کی طرح وحدتِ دین سے متعلق بھی یہ کہن درست نہیں ہے کہ قرآن میں کوئی نہیں جس میں سب سے پہلے یہ بات ذہن نشین رکھنی چاہئے کہ "ایمان سے مولانا کی مراد وہ تہاہب ہیں جو اسلام سے قبل دنیا میں رائج تھے اور جن میں بنیادی طور پر خدا کو ایک مانا گیا ہے۔ درنہ حال یہ کہ بعض لوگوں کو نسبت مولانا کیوڑم و ریشترزم وغیرہ کو دین نہیں ہے۔ چنانچہ سرورِ صلب خدا پرستی کے زیر عنوان مولانا کے فکر کا سرسرخہ سے کہتے ہیں۔ مولانا کے نزدیک ساری آسمانی کتابیں اسی وحدتِ انانیت کی ترجمان ہیں اور حقیقتِ ثنائی حکیم بھی اسی فکر کے ترجمان تھے" (ص ۴۲)

دیکھئے مولانا نے "دین" کے بارے میں کوئی یہاں مانتی نہیں رکھا بلکہ صاف صاف "آسمانی" دین کا اظہار فرما کر یہ واضح کر دیا ہے کہ وہ ادیان سے مراد وہ مذہب ہیں جو آسمانی کتابوں پر مبنی ہیں۔ یہ بات کہ حقیقت شناس حکیم بھی اسی فکر کے ترجمان تھے۔ تو خود حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی حکیم کا ایک ایسا نقطہ مانا ہے جو نئی عقل و فراست، ریاضت و محنت، ارک مذاہب انوی و ریاضت کی طرف توجہ نہ مرکب باعث اس سعادت کو اصل کثرت میں جس کی حالت و تبلیغ کے لئے انبیاء کرم معوث ہوتے ہیں حضرت شاہ صاحب نے حکیم کو منہ آھوں کا خوب دبت ہیں، اگرچہ ان کی تو دلوربت کم جاتے ہیں، سمجھ رہا ہے۔

فوصل، عصم غائدہ و زائدہ سے۔ بعض جہات سے سعادت کا معنی مراد میں کر لیا ہے۔ دین سے مولانا کی مراد کے واضح ہو جانے کے بعد اب ہم اس پر غور فرماتے کہ قرآن مجید اس بات کا دعویٰ نہیں ہے کہ اصل دین، مذہب و زبان میں منسک رہا ہے۔ دنیا میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے مختلف قوموں و ملکوں میں وہ توفیق جو رسول تھے رہے ان کے پیانا بنیادی اعتبار سے بالکل ایک تھے۔ حتیٰ کہ خدا کو ایک، انوس کی بندگی کرے، اس کے ساتھ کسی کو نہ ایک نہ ٹھہراؤ۔ اعلان نہ کرو برے کاموں سے بچو بے سببہ قرآن میں حقیقت کا داعی ہے وہ اپنے آپ کو بننے سے پہلی کتب سماویہ کا مصدق بناتا ہے۔ ہمارے بنیاد و زمان کی کتابوں پر یون لہنے کی دعوت دیتا ہے۔ اس کا ارشاد ہے۔

قدح لکم من الدین و اوصیہ۔ اے نبی! تمہارے دین کی وہی رہنمائی ہے۔





الاعصار والانباء کچھ حصہ اختلاف سے نہیں بہتا تو ہم میں  
مجموعہ عدد ۵۰ سے

میں تر میں ہیں۔

ب حضرت سہ صاحب کی اس عبارت کے ساتھ مولانا سہمی کی مندرجہ ذیل عبارت  
بڑے جوہر وحدت دیان سے منقطع مورد کے افکار کی غزل میں قطع کا کلمہ رکھتی ہے اور دیکھئے کہ  
یہ عبارت اس طرح حضرت سہ صاحب کے ارشاد کا ہی مندرجہ معلوم ہوتی ہے۔ مولانا سہمی۔

”تاریخ کا مطالعہ کرو اور میری یہ دعاؤں کو غرضگوئی انسانیت کا جیسا غافل کیا ہے انسان  
کس باتوں سے قعر سزا میں گرے اور کون سے صوفیہ جہنم پر چل کر وہ ہم رفعت  
پر پہنچے اس تدبیر و تعویض کے جد نساؤں کی اس عوول طویل تاریخ میں جو اصول  
سب قوموں میں آپ کو سن کر نظر آئیں گے وہ فطرت اللہ ہے۔ ورنہ یہی اللہ تعالیٰ  
اور جو تعبیر مجموعی انسانیت کی فطرت سے مطابق ہوگی وہی حق ہے۔“ (ص ۴۳)۔

معلوم ہوا کہ حضرت سہ صاحب نے جتنے جہان باطن میں ایک منقول باب بندھا ہے جن  
میں تمام دیان کی اصل کے ایک ہونے و غیرت و مناجات کے اختلاف پر بنیت مفصل درج کیا ہے  
بحث کی ہے۔ اس میں قرآن مجید کی جو آیت شروع مکہ من اللہ من آتہ اور پندرہ جلی ہے اس کو نقل کر کے  
مشہور مفسر حضرت مجاہد کی تفسیر لکھتے ہیں۔

اوصینا ک یا محمد وایا ہم  
دینا و احدا۔

نہ محمد نے آپ کو اور نہ پیغمبروں کو ایک ہی  
دین کی وصیت کی ہے۔

اس کے بعد چند روایات اور ن کی تفسیر بھی ہیں۔ چھ فرماتے ہیں۔

اهلوان اصل الدین واحد  
انفق علیہ الانبیاء علیہم السلام  
بناؤ بے شہرہ دین کی اصل یک ہے۔ اس پر  
تمام انبیاء کا اتفاق ہے اور اختلاف صرف  
و انما الاختلاف فی شرائع و التماثل فی

اسلام سب ادیان | یقین نہیں آتا کہ وحدت انسانیت دروہدیت وین ہیں اسلام کی  
سے برتر ہے عام اور مسلمہ حقیقت سے ندرت لعل ار کا ایک مت تر فضل اس طرح ہے جو  
یہ باخبر ہونے کے باوجود کسی خاص وجہ سے اس کا کارکردہ ہے جہاں۔

ان کنت لا تدري فتدلك مصيبة

وان کنت تدري فامصيبة اعظم

ممکن ہے فاضل نقاد کو مولانا کے کسی فقرہ سے یہ دھوکا ہوا ہو کہ مولانا وحدتِ ادیان سے ہم دہشتے نہیں کہ دین دین سب برابر ہیں یہاں تک کہ اسلام کو بھی کسی دین پر برتری حاصل نہیں ہے۔ اس بنا پر ایک شخص کو اختیار ہے کہ وہ جس دین کو چاہے اختیار کرے۔ چنانچہ اوپر الزامِ کفر کے زیرِ عنوان ہم نے موصوف کا جو فقرہ نقل کیا ہے اس سے ہی متبادر ہوتا ہے۔ اگر واقعہ یہی ہے تو وضع رہنا چاہئے کہ مولانا سندھی دین کی اصل ایک مٹنے کے باوجود اسلام کو دنیا کا آخری دین برحق اور اس کی کتاب قرآن کو آخری آسمانی کتاب مانتے ہیں۔ ان کے نزدیک قرآن ان تمام صداقتوں کا کامل مجموعہ ہے جو اس دم سے پہلے مختلف ادیان میں کبھری بڑی تھیں۔ قرآن کا قانون نام، نساؤں کے لئے ہے اور انسانیت کی بھائی کا راز صرف اسی کے اتباع اور پردی میں ہی سرور حاصل کئے ہیں

”مولانا کے نزدیک قرآن نے تمام اقوام دین و مذہب کے مرکزی نکات کو جو

کل انسانیت پر منطبق ہو سکتے ہیں یکجا کیا اور ساری دنیا کو یہ دعوت دی کہ صرف

یہی ایک سچ ہے جس پر صحیح انسانیت کی تعمیر ہو سکتی ہے۔ اگر ہودیوں کی قوم

میں اس انسانیت کا فقدان ہے تو وہ خواہ اپنے منہ سے ”ابساء اللہ واجباء“ نہیں

گمراہ ہیں۔ اگر عیسائی اس سے ضالی ہیں تو ان کا بن اللہ کا بنا کسی کام نہ آئے گا اور اگر

بن وول میں انسانیت کی کمی ہے تو ان کا بڑھونا محض خیم خیالی ہے۔ (ص ۳۷)

غور کیجئے کہ اس عبارت سے یہ صاف معلوم نہیں ہوتا کہ مولانا تمام غیر مسلم قوموں کو انسانیت

کا نام برآمدہم کے جھنڈے کے نیچے جمع ہو جانے کی دعوت دے رہے ہیں صفحہ ۳۶ پر فرماتے ہیں۔

”قرآن کا مقصود اصلی سب دینوں سے علی دین۔ سب فکروں سے بلند تر فکر۔

سب سے بلند دین لافومی نظر۔ جو زیادہ سے زیادہ انسانیت پر جامع ہو

یہ کرنا اور اس پر عمل کرنا ہے“

: دشمن کی عسکری و سازشی برائیتوں کو کئے فہم ہے۔

”تنہا ہی نہ مگر وہ قابلِ تعبیر صوبِ حیات کو پیش کرتا ہے۔ یہ قرآن کا صحیح مفہوم

تو یہی ہے کہ جو اس سے بڑھ کر نام کیسی اور سی کے۔ نے میں تمام انسانوں کا

بھلا ہے (ص ۳۷)۔

مولانا اسحاق کے۔ تمام کو تمام دنیا سے منسوب کرنے اور اسے چہن کو اسی ایک دن کا حصہ بلکوش بنانے کے لئے کس قدر بے چین ہیں اس کا اندازہ ذیل کی عبارت سے ہوگا فرماتے ہیں۔

”ہر قوم کے مختلف طبقوں کا رجحان اب اس طرف ہو رہا ہے اور وہ کوشش کر رہے ہیں کہ اپنے اسے فکری نقطہ میں کوہِ ملکہ انسانیت کا ترجمان بنا کر پیش کریں۔ لیکن کس قدر فحش کا مقام ہے کہ وہ دین جو صحیح معنوں میں۔۔۔ انسانیت کا دین تھا اور وہ کتاب جو کل نوجوانوں کی ہدایت کی غمہ دار تھی اور وہ ملت جس نے سب قوموں کو اکٹھا کرنا اور جس کا تہن ساری انسانیت کی باقیات صالحات کا مرقع تھا۔ وہ دین وہ کتاب اور وہ ملت ایک فرقہ کی جاگیر بن گیا ہے اور وہ لوگ نہیں سمجھتے کہ اس وسعت پذیر دور میں جس میں کہ کرہ زمین کی سب دوریں ستر گئی ہیں اور ملکوں قوموں و برائےظموں کی سرحدیں مٹ چکی ہیں۔ ورنہ جہاز طیاروں۔۔۔ و ریڈیو نے سب انسانوں کو اتنی بیک اور دوسروں کی سننے کے لئے ایک نسانی برادری میں بدل دیا ہے۔ اس زمانہ میں اسی تعذیب کو جو صحیح معنی میں ملکہِ انسانیت ہی ایک گروہ اور جماعت میں محدود کر دینا مناسب ہے معلوم نہیں سماں سماں کو کب سمجھیں گے اور قرن کے اہل پیغام کو کب پائیے۔ (ص ۹۰)

قرنی رہت | مائق تبصرہ نگار کا دعویٰ ہے کہ

”مولانا دین کو ادا کی برتری میں مانتے ہی نہیں۔ ان کے نزدیک اب قرآنی حکومت کا زمانہ گزر گیا اور گزری ہوئی چیز اس نہیں ہو سکتی۔“

اس دعویٰ کو بہت کرسے کے لئے موصوف نے مولانا کی ایک عبارت نقل کی ہے جسے آپ بھی سن لیں۔

”جو زمانہ گزر گیا وہ پھر واپس نہیں آیا کرتا۔ جو پانی بہہ جاتا ہے وہ لوٹا نہیں۔ قرن پر عمل کر کے خذفتِ راشدہ کے دورِ دل میں صحابہ نے جو حکومت بنائی۔ سب بعینہ وہی حکومت نہیں بن سکتی جو وہ قرن کو اس طرح سمجھتے ہیں وہ حکمتِ قرآنی کے صحیح مفہوم کو نہیں مانتے۔ بیشک خلافتِ راشدہ کی حکومت قرآنی حکومت کا ایک نمونہ ہے لیکن یہ نمونہ بعینہ ہر دور میں منتقل نہیں ہو سکتا۔“

مولانا کی یہ عبارت من وعن آپ کے سامنے ہے بتائیے اس کے کس فقرے سے متاثر ہوتا ہے کہ قرآنی حکومت کا زمانہ گزر گیا۔ ہر باغِ عاقل سمجھ سکتا ہے کہ مولانا کا مشاہدہ یہ ہے کہ خذفتِ راشدہ



جسے تہذیبی و تمدنی حکومت کا ایک نمونہ ہے۔ اور یہ مستند یہ ایسا نمونہ ہے جس کی نظیر تاریخ عالم میں موجود نہیں ہے) لیکن یہ نمونہ بعینہ ہر دور میں متقل نہیں ہو سکتا۔ یعنی خلافت راشدہ کے بعد تیرہ سو سال کی مدت میں مسلمانوں کی جو حکومتیں عام کے مختلف گوشوں میں قائم ہوئیں۔ مولانا کے نزدیک وہ سب یا ان میں سے کم از کم قرآنی حکومت کے طرز کی حکومتیں نہیں لیکن خلافت راشدہ نے قرآنی حکومت کا جو نمونہ پیش کیا وہ اپنی مثال آپ تھا۔ اس جیسی کوئی حکومت قائم نہیں ہو سکی۔ مسلمان عام طور پر اس کو اپنی بد نصیبی اور بد بختی سمجھتے ہیں۔ لیکن مولانا یہ فرماتے ہیں کہ یہ جو کچھ ہوا حکمت قرآنی کے ماتحت ہو۔ یہ سمجھنا غلطی ہے کہ ہر ضد فتنہ راشدہ ہی قرآنی حکومت کا نمونہ تھا۔ اس کے بعد اس حکومت کا وہ پہلا مکمل ختم ہو گیا نہیں بلکہ مولانا کو بنو امیہ، بنو عباس۔ مصر کے بنو فاطمہ، اندلس کے موحدین۔ سمیرقند و غار کی دولت غزنویہ وغیرہ میں بھی قرآنی حکومت کا نمونہ نظر آتا ہے۔ اگرچہ یہ نمونہ خلافت راشدہ کے نمونہ سے کمزور ہے۔ مولانا کے نزدیک قرآنی حکومت کا زمانہ ختم نہیں ہو۔ مسلمانوں کی گزشتہ طویل تاریخ میں کم و بیش قرآنی حکومت جو وہ فرما رہی ہے۔ درج بھی ہو سکتی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

”قرآن بے بی اپنی حکومت قائم کر سکتا ہے لیکن اس کے لیے ضروری ہے کہ قرآن کو عقل و تفہیم سے سمجھا جائے اور اس کی عالمگیریت کی کنہ معلوم کی جائے (ص ۷۷)۔“

یہ اس بات پر متنبہ کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ آج کل رجوت و رجوتوں میں  
خود بینی بچنے سے بک خاص قسم کی غفلت پیدا ہو رہی ہے وہ سمجھتے ہیں کہ اسلام کی بک کل کچھ کم نہیں  
بریں ہے۔ خلافت راشدہ کے بعد یہ بدو کیت شروع ہو گیا جو یہ پانچویں وستم قضا۔ بادشاہ مطلق اعنان  
ہستہ۔ ہوتے تھے عبات و رشوت پرست ہوتے تھے۔ اسلام و قرآن کا نام ہی نام رہ گیا تھا اور  
اسی بنا پر کہ یہ تباہی نے درجہ سب دیڑیں۔ یہ دہریہ کافت اس طرح کیا تھا۔  
ہوئے خون تفتی ہے اس قوم کے فنانوں کو

میں متا ہوں مجھ کو جانوں میں اس قسم کی ذہنی سنگسید ہونے کے دو سبب تھے ایک  
مسند قیام علی رنگ میں پوری روایات قومی کے خدایت زبردست پروپیگنڈہ۔۔۔ رد و سر اخود ہمارے  
وہ خود غیبی و خدائی پروردگار میں بہت حیران و مبہوت ہوئے یہ حقیقت یہ ہے کہ ہم میں خود اپنے  
خود سے نہ صرف مسلمانان اسلام میں نفرت کا شدید جذبہ پیدا ہو گیا اور ہم یہ یقین کر رہے  
کہ مذہب رسالت بعد از حق تعالیٰ تو وجود نہ ملے گی نیز حیات سب کا سب معطل اور  
مفلوج و بیکار ہو گئے تھے۔

اب ذرا در غور رکعت و معلوم ہو گا کہ میں ذہنیت کا ایک سبب و سبب وہ یہ کہ ہم نے اسلامی اعمال، فضائل، خدق و رسانی، کار و دھرم سن کا ایک یہ علی تجس قلم کر کے لکھا ہے کہ ہم کو ان کا مصدق صرف حضرت بوکر و عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے کہہ کر ہی نظر آتا ہے۔ اور جب ان فضائل کا یہ اصلی تصور ہم کو میر محمد و محمد بن عباس رضی اللہ عنہما نے (رضی اللہ عنہما) اور عبد اللہ بن مسعود و ان بنی امیہ اور ولید بن زکریا نے نظر نہیں آتا تو ہم ان بزرگوں پر بے شوق گردیت ہیں و رہنے دوں ہیں ان سے ایک قسم کی پیڑاری محسوس کرتے ہیں۔ حالانکہ ہم کو سمجھنا چاہیے کہ فضائل، خدق میں سب انسان یکساں ہیں، و مروجہ کے نہیں ہوتے۔ باوجود اچھا ہونے کے باہم فرق مرتب ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ جس طرح کفر دون کفر موتا ہے اسی طرح ایمان میں بھی درجات کا تفاوت ناگزیر ہے حضرت امیر معاویہ کا بے کثرت سبب خفا، راشد بن ابی نہیں تھا۔ بڑا زیادہ صحیح یہ ہے کہ ان صیب نہیں ہو سکا۔ لیکن اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ ان کی حکومت کو غیر قرآنی و غیرہ مدعی حکومت کہا جائے اس میں شبہ نہیں کہ متذذرنہ کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کا عقلمند کھیل اللہ عز و جل ہوتا چلا گیا۔ لیکن یہ باور کرنا ایک کھد ہو فریب ہے کہ مسلمانوں نے اپنی سوتیلہ سوسائ کی تاریخ میں قرآنی حکومت کو بالکل بھلائے رکھا۔ وہ اس سے بالکل کنارہ کش رہے بعض بعض سلاطین نے شخصی عمل و فعل کے لحاظ سے خود کو کہتے ہی رہے ہوں لیکن اس کو بددلیل قطعاً نہ کہ جاسکتا ہے کہ مجموعی طور پر تاریخ کے ہر دور میں یہاں تک کہ مغلوں و روسیہ کے آخری تاجداروں میں بھی مسلمان حکومتوں کا ستور میں قرآن ہی رہا ہے۔

پس مورخان عبیدہ سرمدی کی مذکورہ بالا عبارت دراصل صحیح کل کے ہر جوش مسلمانوں کی اس غیر موزن ذہنیت کے ہی خلاف ایک زبردست احتجاج ہے مورخان کی مراد یہ ہے کہ قرآنی حکومت کا ایک اصلی تصور قائم رہا کہ وہ اپنے مصداق کے لحاظ سے صرف خلافت رتہ میں محدود ہو کر رہ جائے صحیح نہیں۔ مورخان کے نزدیک قرآنیت کا منشا یہ ہرگز نہیں ہے کہ مسلمان حقیقت میں حضرت عمرؓ کی انتہائی سادگی یا ان کے نوس کو تو قرآنی حکومت کا ایک نمونہ کہا جائے۔ ہمیں ان کی شوکت و عظمت کا توڑ کرنے اور ان پر اپنا رعب قائم کرنے کے لئے میر معاویہؓ کی دغاوت مرے رہی۔ ان کے اس فعل کو غیر قرآنی کہا جائے۔ مورخان کے نزدیک حکمت قرآنی کی رو سے حضرت عمرؓ اور حضرت معاویہؓ دونوں کا فعل حکومت قرآنی کا نمونہ نہ کہوں کہ حضرت عمرؓ جس اصول میں رہتے تھے اس کا عارضہ ہی تھا کہ سدا کا خدقہ فی سراج کی سادہ زندگی سے سوائے سدا کی فصائل خدقہ کا ایک علی نمونہ پیش کرے۔ وہ اس کے برعکس حضرت میر محمدؓ





اس کی عملی نکالات و اسباب کی تبدیلی کی وجہ سے ہی کی نہ ہوگی؟ (ص ۱۴)

مولانا علی شکر کی جو تبدیلی چاہت ہیں اس سے مراد یہ نہیں ہے کہ وہ ان کو حرام و حلال کو  
 جدا کر لیا جائے بلکہ جب کہ ان کی تمثیل سے مدد فرماتے ہیں اس کا مثلاً یہ ہے کہ انھیں چاہیں جس  
 گنجائش رکھیں وہ صوفی نشہ و مصیبت کی روشنی میں تبدیلی کریں مثلاً مذہب، عبادت، فروعی مسائل  
 فقہی مسائل میں رہتے رہتے اس کی وجہ سے گمراہیوں کا کام نہ لیں کہ وہ کہیں کہیں تو یہ چاہتے ہیں کہ وہ  
 یہ صرف یہ کہ بزرگ ہو گا بلکہ اس سے اس کی رہنمائی چاہئے۔ اس طرح خدمتِ اسلام میں مسلمانوں کے دوسری  
 قوموں سے سیاسی و رقبائی تعلقات و روابط میں زمانہ کے حالات و مقتضات کی بنا پر خاص خاص  
 اصول و آئین بنائی گئے۔ لیکن آج جو ملک و ملت دوسری ہے اس سے مسلمانوں کو زبردستی غور کرنا  
 ہو گا کہ وہ دنیا کی دوسری قوموں کے ساتھ اس نوع کے روابط و تعلق کی روشنی میں کس صورت  
 قائم رکھ سکتے ہیں۔ اور اس کے دفعات و ترابط کیا ہوئے؟ مولانا سندھی کے نزدیک عہدِ خلفاء و شیعہ میں  
 جو کچھ ہو وہ جس طرح قرآنی دستور پر عمل کا ایک نمونہ تھا۔ اسی طرح مسلمان زمانہ کے دیگر گروہوں و ملتوں  
 کو تین نظر سے دیکھتے ہوئے اب جو کچھ کریں گے وہ بھی قرآنی دستور و آئین کا ہی ایک نمونہ ہو گا۔ کہ اس کا  
 غیر مولانا نے یہ خیال نہ کر کے کوئی نئی بات نہیں فرمائی بلکہ وہی بات کہی ہے جسے عام طور پر  
 آج کل ہمارے روش خیر علیہ السلام کی جدید تہذیب و ترتیب کے زیر عنوان اکثر کہتے رہتے ہیں۔  
 آپ نے دیکھ مولانا کا مقصد کیا ہے؟ کس درجہ حبستِ قہور و دردمندی کی بات ہے؟  
 تاریخِ اسلام کے حکومتی ادارہ کا کتنا عظیم اور بکثرت تصور میں کیا ہے۔ لیکن جنابِ مولانا کو ان عبارتوں  
 میں مولانا کی کفرِ سامانی کا عفت و بان شکار بنی مہلک شکل میں نہ آ رہا ہے۔ اور وہ ان کا مفہوم یہ  
 متعین کرتے ہیں کہ مولانا دین حق کی برتری کے قائل ہی نہیں ورنہ کے نزدیک قرآنی حکومت کا  
 زمانہ گزر گیا۔

ہم میں تفاوتِ رہ از کجا است تا کجا

قبل سے غائب اسی قسم کے سخن فہم عامہ کی نسبت کہتے ہیں اور ٹھیک کہتے ہیں

ہی نہ رہی نہ کی وہ آئینہ ضمیری

اسے کشتہ سہلی و مدنی و یہی

جنابِ مولانا کو مولانا سندھی کی اس دعوتِ تجدید و اصلاح میں حق کی برتری سے

انکار کا سامان نظر آتا ہے۔ لیکن شاید انھیں خبر نہیں ہے کہ ان کے یہاں جو یہی اور ہمارے

حکیم شرقی: اکثر قبل مرحوم نے نے گمریزی زبان کے چٹ لکچر میں (حیر کا عنوان ہے ۔  
 "The principle of movement in the structure of Islam")  
 جن خیالات کا تذکرہ کیا ہے وہ سندھی غریب کے افکار سے بھی زیادہ ندرت رکھتے ہیں۔ یہ کچر گمریزی  
 میں ہے ورنہ وہ میں اب تک اس کا ترجمہ نہیں ہوا۔

نافذ صاحب سے گزشتہ ہے کہ اگر اب تک یہ کچر آپ کی نظر سے نہیں گذرا ہے تو اب دیکھ لیں  
 اہل حق فرمائیں کہ جب حضرت شیخ ابنہ کے معنوی تحت جس کی نسبت جناب کا وہ فنوی ہے تو اب  
 اسدین بن شہ کے شاعر حکیم کے متعلق کیا حکم ہے؟

بڑا مزہ ہو جو محشر میں ہم کریں شکوہ وہ فنوں سے کہیں اب رہو فدا کیلئے  
 اس کتاب کے بعض حوالے آئیے گئے۔

ممکن ہے بعض لوگوں کو مولانا سنی کا یہ فقرہ کھڑے کہ "یہ نمونہ بعینہ ہر دور میں منتقل نہیں  
 ہو سکتا" یعنی خدافت شدہ یہی حکومت جو قرآنی دستور کا سلی نمونہ ہو اب قائم نہیں ہو سکتی۔ لیکن  
 ان حقائق کو پیش کرتا ہے کہ کوئی حقیقت خواہ تھی ہی تیج ورنہ وہ ہر حال حقیقت ہے اور اسے  
 تسلیم کرنا ہی چاہئے اگر یہ واقعہ ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر اب خفا و حضرت سعد بن ودا ص ابو موسیٰ  
 سعید بن جبہ و زید بن ولید رضی اللہ عنہم جیسے عمال و وہ وری پیکرم و تابعین و علمام جیسی  
 رہنما جو مسکوۃ نبوت سے براہ راست یا ایک واسطہ سے مستفید ہوئے تھے ایک مہذب پیدا ہونے  
 کے بعد ہم پیدا نہیں ہوئے وینا اب آئندہ پیدا ہوں تو ہمیں باور کرنا چاہئے کہ خدافت راستہ  
 اب اس کی حکومت بھی بکھی قائم نہیں ہو سکتی۔ اگر اب ممکن ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 و اس کے بعد کے میرے خدافت تیس سال توگی و اس کے بعد ملک و مملکت کا دور دورہ شروع  
 ہو جاتا۔

خدافت شدہ کے بعد سے اب ملک کی پوری تاریخ سدھم گود ہے کہ اس مدت میں وقت  
 فوت ہوا۔ اب شدہ کے طرز کی حکومتیں قائم کرنے کی کوششیں ہو رہی ہیں مگر  
 یہ کامیاب ہو اور کچھ حیات ملی صدی بچو کے خدافتی حضرت محمد بن عبد العزیز نے اس سدھ  
 میں بہت کچھ نہیں کیا ممکن رہا ہے جسے ہم کہہ سکتے ہیں کہ خدافت و لوہے کی کڑی حب میں  
 کپڑی کی اور آخر کار دو سال کی خدافت کے بعد ہی نفس سرمد ہو کر وہ شہادت نوش کر پڑیں جو پہلے  
 غیر اعدوں میں نہ ہو سکی وہ اب دور رفتن میں کیونکر ہو سکتی ہے۔

**رسوم** | فضل: قد کو مولانا کے متعلق جو مدد خدمت رشتہ والی مذکورہ بالا عبارت سے ہو۔ سی  
قسم کا مدد ملک و برصغیر۔ سب سے جس سے انہوں نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ مولانا شاید اسلام کا  
قد وہ بھی موجودہ انسان کی فلاح و مہبود کے لئے ضروری نہیں سمجھتے وہ عبارت یہ ہے۔

اس میں دین کو اسی بنیاد انسانیت کے لئے ضروری سمجھتا ہوں کہ اس پر جتنے سے ہر فرد  
انسان کی انسانیت پیدا ہوتی ہے مدد قسمتی سے لوگوں نے خاص اپنے خاندان یا  
صرف اپنے ملک کے خاص اور محدود مذہب کو دین حق مان لیا اور جو حق ہری طور پر  
میں ان سے مختلف ہو اس کو کافر فر دیا۔ ورنہ نہ دیکھا کہ دین کا جو مقصد حقیقی ہے  
وہ ان کے ہاتھ آتا بھی ہے یا نہیں؟

جناب: قدس عبارت کو نقل کر کے کہتے ہیں۔

جاسے طہری طور پر یقین سے مولانا کی مراد کیا ہے؟ کیا نماز پڑھنا، روزے رکھنا، زکوٰۃ  
کی ادائیگی حج ادا کرنا یہ سب طور پر ہے؟ وہ جو ان کا قائل نہ ہو وہ رب العالمین  
کی بارگاہ میں منبول ہو سکتا ہے؟ اور پھر ہمیں کیا جائے کہ محدود مذہب سے مراد  
کتابت کاسمی تشریف بھی اسی محدود مذہب کی فہرست میں داخل ہے؟ (صفحہ ۱۱۸)

مسل مسئلہ پر بحث کرنے سے پہلے یہ عرض کر دینا ضروری ہے کہ جو ان جب اسلام کے بارہ ہیر  
غیر مسلموں سے اٹھ کر رہتے تھے تو ان کا اس مود میں ایک خاص قسم کا تھا وہ یہ سمجھتے تھے کہ عصر جدید  
کا بہن مذہب کو ان پڑنے سے غفلت سے سمجھنے کی صدا جیت نہیں رکھتا جن کے ذریعہ پہلے زمانہ میں  
مذہب کی حقیقت سمجھائی جاتی تھی۔ مذہب گرجا پرپ کے سائنس زدہ کسی آدمی کے سامنے مذہبی  
اور خدائی قد رکھ کر کے یوم آخرت کا تذکرہ کریں تو اس کا ذہن اس کے قبول کرنے سے انکار  
کرے گا اس کے برعکس وہ مذہب کو ایک انسانی نظام کی حیثیت سے سمجھنا چاہتا ہے یعنی اگر  
کافی مذہب سچا ہے تو وہ انسانوں کی موجودہ زندگی کو بہتر بنانے کے لئے کیا کچھ کر سکتا ہے اس مذہب  
کا بہن ہو کر ایک ذہن کے توازن پر مبنی ہو کر اس کے سامنے ہوں گے ان کی معاشی اور اقتصادی  
حالت نہ ہوں؟ زندگی کے مسائل ان کا ختم نہ ہو گا؟ اس پر مولانا فرماتے تھے کہ جب تم کسی غیر مسلم  
سے گفتگو کرو تو یہ سچا غرض نہ ہو کر دینی سچا کہ یہ وہ غیر مسلم جس میں گفتگو کر رہے ہیں اور  
ہر سہ ماہ کو نصف ایک ہی ترین فکر پر مبنی کر رہا ہے تو دیکھو گے کہ اس کے دوست ہوں گے  
ایک تو یہ کہ وہ تہذیبی باتوں کو دینی جوئی و وسعت قلب کے ساتھ سنیں گے۔ دوسرے یہ کہ جب



س پر ملازم کی حقیقت کثرت ایک، علیٰ اکمل اور بہرہ جہت تو ہم نظر مہر کے روشن ہو جائے گی دوس کو  
 یہ نفس ہو جائے گا کہ اسی نظام سے وابستہ ہو کر دنیا کے لوگ من رخصین اور خوشیوں کی زندگی بسر کر سکتے ہیں  
 تو وہ فوٹو اس کو قبول کر لیا اور اس نظام و فکر کی حقیقی عظمت اس کے دس میں پیدا ہو جائے گی۔ اس کے  
 بعد تمہارے مفق موقوف ہے کہ تم اسلام کی دوسری تعمیرات سے اس کو متاثر نہ کرو یہی وجہ ہے کہ چونکہ  
 مورخ کا اصل مشن اسلام کو حقیقتاً غائب بنانا اور دنیا کی تمام قوموں کو اس کا حلفہ بوش کرنا ہے اس لئے  
 وہ ہمیشہ صولی و رہنمائی امور پر مگن کرتے ہیں۔ مثلاً جزیہ یا رسوم شیعہ کا ذکر نہیں کرتے۔ ورنہ  
 جو شخص خود رسوم کا اس قدر پابند ہو کہ نماز، جماعت کو ترک نہ کرے، تہجد تک کی نماز، منتر، ہرے  
 و سحر، ناف کا پابند ہو، روزہ، سفر میں بھی نہ قضا ہونے دیتا ہو، حج کئی ایک کئے ہوں، قیام حجاز کے  
 زمانہ میں کثرت طواف میں اس کو حفت و سہ و ریت ہو، اس کی نسبت یہ یاد کرنا کہ وہ رسوم کو ظاہری طور  
 پر ہی سمجھتا ہے، غیر سمجھتا ہے کہ یہ تو قرین صواب ہو سکتا ہے؟

یہاں یہ بھی واضح رہنا ہے کہ بغیر جہاد اور تعارض دینیہ کے لئے رسوم کا لفظ نام <sup>سب</sup>  
 معوم ہوتا ہے لیکن اصل یہ ہے کہ یہ اصطلاح خود مولانا کی اپنی نہیں ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے  
 "تجۃ اللہ بالغلوہ و لغیات میں اس غلطی کو اسی معنی میں متعدد مواقع پر استعمال کیا ہے؟  
 سب سے اس رسوم کے متعلق مولانا کا یہ خیال ہے: اس سلسلہ میں لائق تبصرہ نگار کا خیال  
 "مسموع نہیں ہے کہ مولانا رسوم کو لازمی و ضروری قرار نہیں دیتے۔ مولانا فرماتے ہیں۔  
 "امام ولی اللہ تمام شرائط الہیہ کے اندر رسوم کو مکرراتے ہیں۔ قرآن عظیم نے اس کو  
 "یون کے غصے سے تعبیر کیا ہے (ص ۳۹)۔

ایک جگہ ان کا ارشاد ہے۔

"زندگی حسب اس دنیا میں اسباب و حالات کا ہمارا منہنی ہے تو سے ممکن اور موجود

ہونے کے لئے نہ محالہ رسوم خیر کرنی پڑتی ہیں ان رسوم کے بغیر زندگی نہ

رہن کے دائرہ میں وجود پذیر نہیں ہو سکتی (ص ۳۹)

مکن مولانا کا منہ یہ ہے کہ رسوم کو رسوم ہی سمجھا جائے۔ بائیں بائیں ہی رہے، اسے صاحب دین

ان پابند ہے (ص ۳۸) اس سے صرف معلوم ہوتا ہے کہ مولانا مذہب کی اصل روح اور رسوم

ان دونوں میں فرق کرتے ہیں۔ مذہب کی غرض و غایت مولانا کے لفظوں میں یہ ہے کہ انسان کی

انیت ابدی ہو۔ اس انیت کے غرض سے وہ کہہ نہیں سکتا ہے کہ مولانا خود اس کی تشریح ایک

درجہ میں حرج کرتے ہیں۔

جب انسان میں یہ باطنی شعور پیدا ہو جاتا ہے تو وہ اس وقت یہ محسوس کرتا ہے کہ  
 یہ انسان کسی اور چیز اور رُوح پر تو ہے یا یہ انسانی یا کسی دوسرے یا کسی فیضان ہے،  
 بہت فائن کاشیورف و مدنی کے وجود کا، سکندر نامہ میں نظامی نے اس حقیقت  
 کو یوں بیان کیا ہے: "وئی تاکت من منم، منی ۱۰ ص ۱۱۱"

مذہب کی عظمت میں مولانا کی اس عبارت کا مطلب یہ ہو کہ مذہب کا مفہود انسان کا رستہ  
 خدا سے جوڑنا اور ایک اور رستی کا تصور اس کے ذہن و دماغ میں پیدا کرتا ہے۔  
 اب سوچیں یہ ہونا ہے کہ اس رستہ کے حقوق و فرائض کیا ہیں، اور اللہ کا تقرب کس  
 طرح حاصل ہو سکتا ہے؟ تو مذہب میں سو سو کے جواب میں رسوم کی تعین کرتا ہے، جن کو مورا  
 لازمی اور ضروری قرار دیتے ہیں۔ لیکن یہ تعین یہ وہ اس حقیقت پر متنبہ کرنا چاہیے ہیں کہ رسوم بعض ذرائع  
 اور وسائل ہیں۔ اصل غصود و مقصود تقرب فی نفس جو مذہب کی روح اور بنیادی حقیقت ہے دونوں  
 کی اس حیثیت کو فراموش نہ کرنا چاہیے ورنہ غلط سمجھ کر وہ بائیکاٹ و متبرک ہو رہی اور نیت مقصد کے سوا  
 کچھ ورنہ ہوگا۔ چنانچہ ارشاد ہے۔

"لیکن جب آپ اس ہی پر زور نہ دے کہ وہ رسوم ہی میں مذہب کا درجہ حاصل کر میں اور

اس رستہ خدا کو قدر نہ سمجھے سے ماری ہو جائے تو پھر یہ رسوم بت میں نہ (ص ۸۸)

مولانا نے یہ جو کچھ کہا کوئی عجوبہ و راز تو کمی بات نہیں ہے۔ سچ پر شخص اس کا مشاہدہ کر سکتا ہے  
 کہ ہم میں کتنے ہیں جو نماز پڑھتے، روزہ رکھتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ ورنہ بھی کہتے ہیں۔ لیکن اس کے  
 باوجود ان کی یہ عبادتیں مذہب کی اصل روح سے خالی ہونے کے باعث ان کے لئے نفع و اور مسرت سے  
 باز رہنے کا سبب ثابت نہیں ہوتیں۔ ان کے نزدیک اصل دین ہی رسوم ہیں اور انہیں کے بدلے  
 یہ اصولوں سے نجات اخروی کا دار و درمجھ رکھا ہے وہ نماز پڑھتے ہیں و رستہ بھی بدکاری و شر خوری  
 کا بھی شعل ستم رکھتے ہیں۔ زکوٰۃ ہر سال پانچویں سے دے دیتے ہیں لیکن سودی کاروبار اور حرام تجارت  
 کرتے ہوئے بھی شرم محسوس نہیں کرتے۔ حج کو جاتے ہیں لیکن حج کے بعد اپنے آپ کو تمام گناہوں سے  
 سبکدوش تصور کرنے کے باعث ان کو کوئی گناہ کبیرہ کے ارتکاب میں ذرا تامل بھی نہیں ہوتا۔  
 بقرعید پر بھی سے ایک کے دس دس قربانیاں کرتے ہیں لیکن اللہ کے راستہ میں ایک انگلی شہید کرنے  
 کے حوصلہ سے بھی گیسے محسوس ہوتے ہیں۔ عبادت کر کے اللہ کی توحید کا ذہن سے اندر رکھتے ہیں

مکین بن کے دوسرے میں جس طرح خود غشی نہ رہیں بہ بندگی کے نہ رہوں سکدے۔ وہیں۔  
غیر مذکور نظام و قوانین کی پوجا کرتے ہیں چند فریب سے ہم دوزخ کے تے مہر و درمہوں کے  
دروازوں پر بندہ لگی کرتے ہیں اور ان کو امر و معروف و نہی من منکر کرنے کے حق کی نمان میں  
درجہ نقص اندیشے ہیں وہ نہیں جانتے کہ اس طرح وہ اندک حقوق کو کس بیدری سے پال کر رہتے ہیں  
یہی وہی تھوڑے روزہ کی بندگی کرنے کے باوجود نہ ان کا دل مسکن نہ توبہ نہ درہان کی روح  
نہیب کی اہل حقیقت سے آٹا ہوتی ہے نہ کے اخلاق خراب ہوئے ہیں۔ معذرت میں دیا نہت۔ اور  
رست بازی سے نہ کا دور کا بھی کوئی قطع نہیں ہوتا۔ وہ نہایت سے جانتے کہیں مگر ان کا اندرونی  
جذبہ ہی جوتا ہے کہ اگر محرمات کے رکاب، فوج و شہرت پر اور زائل خلاق میں نہاک کے  
ساتھ ساتھ وہ نماز روزہ بھی رستہ رستہ تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ۔

### زندگی کے اندر ہے ہاتھ سے جنت نہ لگتی

کسی نہ ص طبقہ اور گروہ کی خصوصیت نہیں آج پہلچہ وہ ہر گروہ میں اس کا متاثرہ کیا  
جاسکتا ہے، جریعاش و نہر بخور ہونے کے باوجود زکوٰۃ بھی ادا کر رہا ہے، سہکائی، فسر نماز روزہ کی  
باندگی کے ساتھ غیر مند کو پنہاں بھی بنائے ہوئے ہے۔ صوفی و صہ و مراقبہ و ذکر و صر کے ساتھ  
چلائے مکہ مکہ بندہ سے بالکل محروم ہے۔ مہوئی قاب و اور قل رسول کے ورد کے باوجود  
جہد و عباد و اسلامی ہدایت و مہا کی وریک مومن کی، ک نظری سے کوئی سروکار نہیں رکھتا۔  
تو کیا۔ سب مذہب کے رسوں کے مجرم نہیں ہیں، کہ انھوں نے خدا کو جھوٹا کر، سوم کو پوجت  
تے ہیں کیا ہے، کیا ہے اصل دین کے مقصد بندہ سے بہرہ اور محروم نہ آسنا نہیں ہیں، دین  
کا اصل مقصد نہ کہہ نفس اور تصفیہ، جن بھر گریہ نازیں، وریہ روزے ہی اصل دین ہیں جو محض  
رستہ واکر لئے جائیں تو یہ ترکیہ کیوں نہیں ہوتا۔ دلوں پر کف و شرک اور اسماں سے کانو پر توڑنگ کیوں  
بڑھا ہوا ہے، اور نہ ہر ویا من کی خدفت کا نہ ورسمن کیوں شعلہ ہونے کے باوجود خشن و ناشاک  
کی مذہبی پرندہ امت کے منہ یہ ہے جو محض رسوم کی پابندی حزب اندہ میں داخل ہونے  
کے منت گمانی و مہوئی ہے تو سہ کے وعدہ کے مطابق آج اس بد نصیب قوم پر فلاح کے  
روزے کسوں نہیں کھتے ورا انہم لا اعون کا آج اس کے سر پر کیوں نہیں رکھا جاتا۔ آخر  
یہ کیا قہر ہے کہ آج وریک رضی کے سب مسحق کے تہرستان من و عفت میں ایک  
نچ رہیں ہیں، قی نہیں رہی، حکومت ربانی کے طلبہ دار اور خزانہ دولت و نکبت میں یوں



وقفِ آدم و مصائب ہو کر حسین خیرارِ مم کے طغریٰ قیامت سے فرزندِ در اس طرح زرغ و زرخ  
ظلم و ستم کے چنوں میں گرفتار ہوں۔

فَاٰهًا تَمَرًا هَا شَحَرًا هَا

سے کون ہو کر لگا کہ کوئی محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم نہ اندم ہو اور پھر اس کاں یہ ہو

برشم قبا خواجہ از محنتِ او

نصبِ تشبہ تار تار سے

تو پھر کہا اس کے صاف معنی یہ نہیں ہیں کہ ہم نمازیں پڑھتے ہیں مگر درحقیقت وہ نمازیں  
نہیں ہیں روزہ رکھتے ہیں مگر دراصل وہ فاقہ ہیں روزہ نہیں۔ اور کیا یہ نمازیں اور یہ نمازگی رہے  
س قبل نہیں کہ ان میں روح بیدار کر کے انہیں سچی نمازوں اور حقیقی روزوں کی شکل میں نقل کیا جائے جن میں  
مذہب کی اصل روح کا رفرما ہو اور جن پر وہ تاج مرتب ہوں جو ان پر مرتب ہونے چاہئیں۔ پس  
یہ ہے مولا کا اصل مطلب اور یہ ہے ان کی حقیقی مراد۔ چنانچہ فرماتے۔

”سے شک رسوم و احکام ہیں لیکن اس وقت تک جب تک وہ حقیقت اور

حکمت سے بہرہ ور ہوتی ہیں لیکن جب رسوم کھوکھی ہو جائیں وہ ان کے اندر

صحیح روح باقی نہ رہے تو پھر ان کا وجود و عدم برابر ہوتا ہے۔“ (ص ۳۹)

”صوفیاء کرام کے نزدیک جو نماز حضورِ قیب کے ساتھ ادا نہ ہو وہ نماز ہی نہیں ہے تو اگر

مولانا نے یہ فرمادیا کہ جو نماز محض رسم اور نمود و نمائش یا خود قرہی کے جذبہ کو تسکین دینے کے لئے  
ادا کی جائے وہ درحقیقت نماز نہیں تو فرمائیے کیا تصور کیا!

اس موقع پر اس بات کا ذکر کر دیتا بھی ضروری ہے کہ ہم نے خود مولانا کی زبان سے مذہب

در رسوم کے فرق پر جو تقریر سنی ہے۔ اور یہاں اس کی روشنی میں ہے۔ یہ کہنے کی ضرورت اس لئے

پیش آئی کہ ہمارے خیال میں اس موقع پر یہ درصاحب سے بیان میں غلطی ہوئی ہے۔ صورتوں نے

ترکِ رسوم کے ساتھ وحدتِ ان نیت کا جوڑنا کر صل منہ کو مغالطہ انگیز بنا دیا ہے۔ حالانکہ یہ

دونوں چیزیں بالکل الگ الگ ہیں ہم نے یقین کی بنا پر کہتے ہیں کہ مولانا رسوم کے باطل ترک

کے قطعاً قائل نہیں ہیں۔ بلکہ وہ غیر ذی روح کی جگہ ذی روح و نہادنی رسوم کی بلکہ حقیقی رسوم

چاہتے ہیں۔ چنانچہ ان کا یہ فقرہ ”ن کا بدنا اور ن کی تجدید لازمی ہو جاتی ہے“ بھی اسی پر



کچھ ایتنا دانا ہے وہ اس سے کہ نہیں جو موتی کی سی سسلیں میں کہاں۔ خدائے میں۔  
 "ان لوگوں سے دین میں موردِ بخشش کرتا مجبور دیا ہے اور کافروں کی طسرت  
 یہ ٹوٹ بھی ہی کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے آباء و جداد کو اسی طرح کرتے دیکھیں ہے  
 اور ہم انہیں کے نفسِ فدا پر ہنس گئے۔ اس خدائے ہی دیدہ ہے اور اسی پر  
 بھروسہ اور توکل ہے" (درج ۱ ص ۱۲۲)

(باقی آئندہ)

## غزل

مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی

مجاہدات کہتے ہیں مستور ہو کر	دو دلیں میں سے تھمے کا نور ہو کر
خوش دردِ الفت زبے سوزیناں	حسین اور تم جوئے دور ہو کر
محبت کا وصل وہی اسکب غم ہے	جو تھکوں سے ٹپکا ہو مجبور ہو کر
غصہ کی تیرے زبے کام ہوشی	تجھے جہانے پایا ہے مجبور ہو کر
ننا۔ تعاضا۔ تماشا۔ تجلی	یہ پردے اٹھ دو سہ طور ہو کر
کمالِ توجہ ہے جذبِ توجہ	دو نظر میں خود توجہ منظر ہو کر
عجب طائفہ دیکشِ بیناں ہیں	ذیبِ ننا سے مسکرا ہو کر
تغافل کے تے بہت رکھتے ہیں	جنگل سے کوئی نغمہ صبور ہو کر
ہاں ورمبول رہے خدا کسمیر	طرب خیز غنموں سے معمور ہو کر

کہہ تے ہیں دنِ سعید توحید بھی

یہاں سے بہت شاد و مسرور ہو کر

سے یہ غزلیں گزشتہ جولائی میں کشمیر سے واپسی کے دن لکھی گئی تھیں۔ یہ دو دریں خاص کس پر لکھی  
 موصوف کی ایک طویل و دلکش خط ہے جو پہلے میں لکھی تھی۔ بسترِ بونستی میں کسی کی طرف اشارہ  
 میں وہ بھی درج کر دی جائے گی۔



# مطبوعات دارالافتاء دہلی

۱۵۷۲ھ

قصص القرآن حصہ اول

یہ کتاب قرآن مجید کے سب سے پہلے سورہ اور ان کی تفسیر کے ساتھ ہے جس میں غلط فہمیاں اور غلط روایات کو دور کرنے کے لیے کوشش کی گئی ہے۔

وہی الہی

یہ کتاب قرآن مجید کے سب سے پہلے سورہ اور ان کی تفسیر کے ساتھ ہے جس میں غلط فہمیاں اور غلط روایات کو دور کرنے کے لیے کوشش کی گئی ہے۔

بین القوامی سیاسیات

یہ کتاب بین القوامی سیاسیات کے موضوع پر ہے جس میں بین الاقوامی تعلقات اور بین الاقوامی امن کے موضوع پر بحث کی گئی ہے۔

تاریخ خدیجہ روس

یہ کتاب روس کی تاریخ کے موضوع پر ہے جس میں روس کی تاریخ اور اس کے سیاسی حالات کے بارے میں بحث کی گئی ہے۔

۱۵۷۲ھ

قصص القرآن حصہ دوم

یہ کتاب قرآن مجید کے سب سے پہلے سورہ اور ان کی تفسیر کے ساتھ ہے جس میں غلط فہمیاں اور غلط روایات کو دور کرنے کے لیے کوشش کی گئی ہے۔

اسلام کا اقتصادی نظام

یہ کتاب اسلام کے اقتصادی نظام کے موضوع پر ہے جس میں اسلام کے اقتصادی اصول اور ان کی تطبیق کے بارے میں بحث کی گئی ہے۔

تاریخ ملت کاہنہ حصہ جس میں عہد صفویہ کی تاریخ

یہ کتاب تاریخ ملت کاہنہ کے موضوع پر ہے جس میں عہد صفویہ کی تاریخ اور اس کے سیاسی حالات کے بارے میں بحث کی گئی ہے۔

مسلمانوں کے حقوق و فرائض

یہ کتاب مسلمانوں کے حقوق و فرائض کے موضوع پر ہے جس میں مسلمانوں کے حقوق و فرائض کے بارے میں بحث کی گئی ہے۔

پیشہ نواز دارالافتاء دہلی



لمصنفين دلي عالمي ديني ماہنامہ  
ندوة اہل بیت علی کاعلمی و دینی ماہنامہ

برکات

مرتبہ  
عقیقہ الرحمن و رحمتہ



لَقَدْ لَاحِظْنَا فِي رُؤُوسِ الْبَرِّ وَالْبَرِّ

فَالْبَرِّ

فَالْبَرِّ

# برهان

شماره (۶)

جدید سیزدهم

ذی الحجه ۱۳۶۳ مطابق دسمبر ۱۹۴۴ء

## فہرست مضامین

نمبر	مضمون	صفحہ
۱	مفسرین قرآنی	۱
۲	مفسرین قرآنی	۲
۳	مفسرین قرآنی	۳
۴	مفسرین قرآنی	۴
۵	ادبیات	۵
۶	ادبیات	۶
۷	ادبیات	۷
۸	ادبیات	۸
۹	ادبیات	۹
۱۰	ادبیات	۱۰
۱۱	ادبیات	۱۱
۱۲	ادبیات	۱۲
۱۳	ادبیات	۱۳
۱۴	ادبیات	۱۴
۱۵	ادبیات	۱۵
۱۶	ادبیات	۱۶
۱۷	ادبیات	۱۷
۱۸	ادبیات	۱۸
۱۹	ادبیات	۱۹
۲۰	ادبیات	۲۰
۲۱	ادبیات	۲۱
۲۲	ادبیات	۲۲
۲۳	ادبیات	۲۳
۲۴	ادبیات	۲۴
۲۵	ادبیات	۲۵
۲۶	ادبیات	۲۶
۲۷	ادبیات	۲۷
۲۸	ادبیات	۲۸
۲۹	ادبیات	۲۹
۳۰	ادبیات	۳۰

سید احمد علی خان

نظرات

حبیب کہ حیدر آباد کر میں نہند الحق در بار کا جی موت دل کے نہ لول و درو تنوں درو  
برادر غوث نمٹ موصل مہربان تھے سی ما میں وہیں دو تین کا غرض نہیں جو میں ان میں بھی مددگار لیکن تعاقبات  
کچھ پیسہ پیش آتے رہتا کہ باری جانستہ اور اس کو ہر شے موتے رہتا ۔

یہاں تک کہ حضرت مولانا بعد ملاحظہ من صاحب گیلانی بعد شجرہ و نیت جامعہ غفرانہ سے مسلسل ملازمت کے بعد اپنے ایک وارنٹے میں محنت آمیز غصہ کے ساتھ فریاد کیا کہ "تمہارے کرتے میں تو عصک پٹا ہوں اب جب آٹا ہوا آؤ" مولانا غلط کی اس تفسیر سے کمر بستہ ہو گئی۔ اور قارئین اگر یہ کوہیہ مولانا سعید احمد صاحب اہل بیت کے مرید کی برہان یہ تاریخی سفر شروع ہو قرار دے تو حق قیام مولانا سعید احمد صاحب بعض ناگزیر ضروریات کی وجہ سے دو ہفتوں کے بعد اس شریف سے آئے راقم سطور کا قیام مکمل غرض پر یہ طور پرچہ ہفتوں تک مسترد رہا۔

خدا کا شکر ہے ندوۃ المصنفین کے ساتھ یہ سفر مردِ محبت توفیق سے کہیں زیادہ کامیاب رہا۔ بہت سے حضرات محسوس ہوئے متعدد حضرات نے محسن ہونے کے علاوہ عہدِ یسعی میں بھی مہمت فرمائی جو حضرات اب تک ندوۃ المصنفین کے کاموں سے پوری طرح باخبر نہیں تھے وہ باخبر ہو گئے جن علمی و روحی کے ساتھ باوجود روابط اب تک قائم نہیں ہو سکے تھے اب ان سے ایک مستقل رشتہ ہو گیا۔ سرِ دست اس سلسلہ میں ہم سے زیادہ نہیں لکھ سکتے۔ - لعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا۔

سرکار تصفیہ ہند کے قومی دینی اور علمی کارناموں سے کون سے خبریت! لیکن حقیقت یہ ہے کہ ہم نے جو کچھ سن رکھا تھا وہاں جا کر اس سے زیادہ پایا اور وہاں یہ نڈازہ ہو کہ حب تک دینی غفر کے ہاتھ سے مل میں کھلی نہیں تھی۔ اس وقت تک ہم یہاں کیا ہوں گے اور اب گرچہ ہماری اپنی حکومت قائم ہو جائے تو ہم اپنی روایات ملی و مذہبی، علوم و فنون، کالج، سدھی تہذیب و تمدن و زبان و ادب کے لئے کیا کچھ کر سکتے ہیں۔ بہت سی چیزیں ہیں جنہوں سے کہ تصفیہ کا نام تمام عالم اسلام میں رشتہ کر رکھا ہے۔ ان میں جامعہ عثمانیہ، دارالافتاء دارالرحمہ، کتب خانہ تصفیہ اور سہ ماہی انگریزی رسالہ



مسلم ملک کلچر وراثت میں ہیں جن کو سرکار صنفیہ کے تاج افتخار کا گوہر شب چراغ کہنا چاہیے  
و بعد نہ ہے کہ قدیم اسلامی علوم و فنون کی حفاظت و بقا اور نشر و اشاعت اردو زبان میں تمام  
حدیدہ علوم کے ترجمہ۔ پھر اردو میں ہی ان کی اعلیٰ کلاسوں تک تعلیم اسلامک کلچر کے ذریعہ اسلامی  
علوم اور فن کے تعلقات پر نہایت بلند پایہ مضامین و مقالات کی شاعت اور ان کی حوصلہ  
فرائی۔ یہ سب وہ شہنشاہی مثال کارنامے ہیں جو اس عہد کی ورفیاضی کے ساتھ بحیثیت  
مجموعی عالم اسلام کے کسی گوشہ میں نہیں ہو رہے ہیں اور ان پر سرکار عالیہ کو جتن بھی فخر ہو  
کہ ہے۔

حیدرآباد میں ان تمام چیزوں کو دیکھ کر احساس ہو کہ دلی میں مغل سلطنت کا چراغ گل ہونے  
کے بعد قدرت نے کس طرح سرکارِ عالیہ کی صورت میں مسلمانوں کے لئے امید واریاں کا ایک چراغ  
روشن کر دیا ہے کہ اس کی روشنی سے ہمارے عہدِ ریاضی کے نقوش اب تک شے نہیں بلکہ آج اگر ہم نے  
جامعہ عثمانیہ کی تمام تمہید شدہ اور زیر تعمیر عمارتیں دیکھیں ساتھ اور طلبہ سے مذاقاتیں کیں۔ مختلف  
شعبوں کا معائنہ کیا ہو سٹلز میں جا کر وہاں کے انتظامات دیکھے۔ طب کے معام خانہ کا کھانا بھی کھایا۔  
سائنس کالج کے مختلف شعبوں میں جا کر وہاں کے معامل تحقیقات اور میوزیم کو دیکھ کر لطف اندوز  
ہوئے۔ دائرۃ المعارف اور دار ترجمہ میں ان دونوں اداروں کے عمال و ارکان سے مذاقات اور  
تبادلۂ خیارات کا موقع ملا۔ بچہ اللہ کہ ہر ایک جگہ آنکھوں نے جو کچھ دیکھا اور دل نے جو محسوس کیا  
وہ لفظوں میں ظہارِ خیانت سے کہیں بلند ہے۔

مختلف نمازیں مختلف مسجدوں میں و نماز جمعہ مکہ مسجد میں رکوع کا اتفاق ہوا۔ نماز جمعہ میں  
مہذبت رکی ٹوبوں اور تہ و ثوب کو دیکھ کر کہا جائے کہ ہمیں کتنا کف و ریح حاصل ہوا۔ شہر کی عام زندگی  
میں شریعتِ محمدیہ کے آثار نظر آتے ہیں اب بھی مسرت کا عنصر غالب ہے۔ اکثر و کثرت ہی ہندوستانی  
دشمن سے نظر آتے ہیں۔

رباب حیدرآباد نے ہم دونوں کی جس طرح بدرستی کی ورتا اندر پیش دیکر اور نہایت پرکھٹ  
صبر میں کر کے ہماری جو عزت فرائی کی ہے ہم اس کے لئے سراپا تشکر و امتنان ہیں۔ ہمارے ان مخلص  
وہ سنیوں اور قدر دونوں کی فہمست اس قدر حویل ہے کہ ان صفحات میں ان سب کا شمار بھی مشکل ہے البتہ  
میں میں نواب منصور جٹ بہادر۔ مووی عبدالرحمن خان صاحب صدر حیدرآباد کا ڈمی۔ اور نواب  
مووی فیض الدین صاحب ہمارے خاص شکر کے مستحق ہیں۔ جنہوں نے ندوۃ المصنفین کے ساتھ

اپنی غایت وجہ یکجہی و رفائی کا سبب یہ خاص ہوتو چکا۔ سید من اللہ۔ مرد مومن صاحب حسن  
عشائی و زودمانہ و مددگار صاحب سس طرح سبب وقت گرمی کا کہ عرصہ ہرے سا ہند رکھ  
ہم لوگوں کو جو اجونی و در مسازی کی سبب وہ کسی شکر یہ سبب کہیں زیدہ بندہ ہے۔ ہو ڈاکٹر یہ دلی الدین  
ہر و فہر ہارون خاص شروانی۔ ہر و فہر یہ سبب برنی۔ ورمولانہ عہد باری ندوی عہد مول قات اور  
ان کی کرم گسٹری سے جو عطف ہر ورمولانہ سبب سبب کا۔ رطب و دینغ یا سبب نکست۔

اس قبہ ست میں ہمارے ہر ورمولانہ سید من اللہ حسن گیلانی کا نام نہ دیکھ کر بعض دوستوں  
کو تعجب ہوگا۔ لیکن یہ سبب کہ مولانا کا در ہر واقعہ ان چیزوں سے بہت بندہ ہے۔ البتہ  
قیم جہر یہ بد کے زمانہ میں مولانا کی جو علمی خصوصیتیں ہر سبب میں تھیں ان میں سے ہیں  
بہ حد متاثر کہ ہے۔ مولانا سدا بیت کے شکر و روضہ منظر عالم اور عہد نہایت صریح اور متقی ہیں  
مگر یہ تہی بہا سبب شکر مزاج و نہ سبب بھی ہیں وہ علمی و ادبی بہت کے سبب ہر ورمولانہ  
کے ادبی و فزادہ فہرست و وہ عظیم فزادہ اور سبب انداز کلام بڑے بھائیوں کی سبب نوت  
مہبت و ریزانہ سبب کی سبب حنفی یہ سبب چیزیں عمر بھر میں گی۔ زیدہ قیام مولانا کے  
مکان بری رہا۔ آخر میں دو جہد کے سبب میں تہی علم میں نواب مولوی حد معزز بن صاحب اور نواب  
عبدال سلطان صاحب کے نہایت رخصت نکاح میں منتقل ہو گیا تھا کہ بہ مکان ہمارے کا برکات قدیم آئینہ  
رہا ہے۔ اور اس حضرات۔۔۔ کے خاندان کو ارباب دیوبند سے بہا بن عتیق اور محمد صانع  
تعلق ہے۔

اللہ تعالیٰ ہمارے ان سبب زرگوں و دوستوں کو اس خصوص کا جز بڑی عطا فرمائے  
کہ ہم خود ان کے اس خصوص کا بہ دینے سے عجز ہیں۔

# مولانا عبید اللہ سندھی

## ایک تجربہ و پر تجربہ

(۳)

مولانا عبید اللہ صاحب کتابوں پر اس بڑی مانی دینی و فنی

مولانا صاحب کتاب | رسوم کے معاملہ میں مولانا صاحب کی کس درجہ دقیقہ دہی اور فداست پسند تھے  
اس کا اندازہ اس ایک بات سے ہو سکتا ہے کہ ایک مرتبہ ہمارے فضل دوست مولانا سید  
ابو سہیل رنجوی کا بڑا بہن میں ایک مقامہ تاج ہو تھا جس میں مولانا ابو سہیل کے  
رہنے والے تھے ان کے بعض قصوں پر جس سے رسوم کی عدم سمجھت واضح ہوتی تھی نکتہ چینی کی تھی  
مولانا سندھی کی نظرت بہت ہی مفاد ساز ہو گئی تھی ان کے فضل و کرم کا کوئی شک نہ تھا اور  
اس میں اس مقامہ کی نفس نہ تھا وہیں کی ۔

مولانا صاحب کے معاملہ میں ان کے توجہ کی طرف سے مولانا صاحب کا کردار

مگر مولانا صاحب ہمیں ان کے توجہ کی طرف سے مولانا صاحب کے یہ معاملہ میں اس

مسئلہ کی تسخیر اور مفاد ساز کر دی تھی لیکن یہیں میں یہ فیصلہ آپ سے دیکھا ہے اہم

یہاں سے مولانا صاحب کے یہ فیصلہ کہ آپ کا سکریٹری کریں مگر مولانا صاحب کے یہ فیصلہ

مولانا صاحب کے یہ فیصلہ کہ آپ کا سکریٹری کریں مگر مولانا صاحب کے یہ فیصلہ

مولانا صاحب کے یہ فیصلہ کہ آپ کا سکریٹری کریں مگر مولانا صاحب کے یہ فیصلہ  
پر عمل کرتے تھے ۔



خود بحث نہ کیے۔ یہاں مقصد یہ نہیں ہے کہ مولانا بو لکھنؤ آزاد پر جو اعتراض کیا جا رہا ہے وہ صحیح ہے یا نہیں۔ وہ خود مولانا سندھی جس کو توحیدان سحران کی غلطی بتا رہے ہیں وہ درحقیقت غلطی تھی بھی یا نہیں۔ یہ صرف جتنا ہے کہ مولانا بو لکھنؤ نے ..... رسوم کے معاملہ میں ایک مقام پر جس بہانے سے کام لیا ہے مولانا سندھی کی طبیعت اسے بھی گوارا نہ کر سکی اور وہ اس سے اس درجہ نیر میں کہ اس پرنٹ چینی کرنے والے کو اسلام وہ ہل اسلام کی طرف سے جزائے خیر کا شوق سمجھتے ہیں وہ خود اپنے حلقہ درس میں اس کے حذف تبلیغ کرتے ہیں۔ اب خود سوچئے کیا یہ شخص کی نسبت یہ کہنا صحیح ہو سکتا ہے کہ وہ اسلامی رسوم کو کوئی اہمیت نہیں دیتا تھا۔

سچ پوچھیے تو ہمارے نزدیک مولانا سید محمد کا سب سے بڑا کمال یہی ہے کہ وہ ایک طرف  
 خیانت و افکار کے اعتبار سے نہایت شدید قسم کے نقد بی میں جو تمام موجودہ فساد نطقی موعظوں کو توڑ پھوٹ کر  
 ایک نئی، نیا صریح ہندسہ و معیار کے اس پر بنانا چاہتے ہیں اور دوسری جانب وہ دینی رسوم و نظام کو  
 سب سے زیادہ سے، نہ میں دور میں کسی قدر کے دینی سہیل کو بھی رد نہیں رکھتے۔

ذی المعانی ففعلون من تعالیٰ

هكذا هكذا والآن فلهذا

سدم کی مٹی | اچھک عجیب بات ہے کہ سدم کی مٹی کسی چو مورانا کا بدن و انفق دہستہ  
اور جس کو دنیا سے منورہ ن کی زندگی کا ایک یہ ہمہ نشین تھا جس کے لئے وہ عمر بھر جدوجہد کرتا  
رہا۔ ہمارے فضلِ قادر کو بھی تنگ و تنہا کی نظائریہ دیکھتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ غلبہ  
مورانا سدم کو غلبہ نیز سب تسلیم کرنے ہی نہیں تھے۔ چنانچہ مولانا کی ایک عبارت کو نقل کر کے  
دیکھتے ہیں۔

مَنُو یا سدم کی جنیت آپ کے دیوتا سدمی نزدیک صرف ایک تومی اور لی

در حبیب کی ردی ده کت عالمیہ دین نہیں رہا۔ معرفت ص ۱۴۵

• مولانا نے ایک جگہ نہیں متعدد دفعہ سعدی کی بات کی کہ قرآن و حدیث اس کے لئے  
 صغیر و کبیر ہے۔ مسی کے (قرآن کے) کلمات میں تمام باتوں کا بھد ہے۔ (مجموعہ ۱۰، ص ۱۱۵، رد ۱۰۰)  
 پر بھی یہ عقیدہ کا ماہی ہے۔ قرآن کو آخری کتاب اور سعدی کو آخری دین ثابت ہوتا ہے۔ قرآن میں  
 "قرآن اور اسنام کی حیثیت ایک کسوٹی و مہر کی ہے، کیونکہ وہ آخری کتاب

اور دین ہے" (ص ۱۸۴)

ایک اور موقع پر فرماتا ہے۔

• جب شک قرآن قدس کی زبان و رنگ کی ذہانت کے خلاف ہو، اس کو اس قدر

مدد کا بیقیم جو قرآن کے ساتھ سے ساری دنیا و درجہ ہوتا ہے۔ (ص ۱۸۸)

عدو و بریں مولانا کی وہ طویل جہرت وہ ساری قرطیں گزرتی ہیں میں آپ نے  
 مسلمانوں کو اس پر تدریجاً علم کی ہے کہ وہ سعدی کو ایک خاص ملک یا طبع کی ملکیت بن کر  
 بیٹھ گئے ہیں اور جدید کائنات و سائنس و فطرت و توحید و توحید کے ساتھ سعدی کے خیام کو  
 دنیا میں پھیلاتے نہیں۔

در اصل فاضل ناقد کے، اس منہ خطہ کا اصل باعث ہی ہے۔ مولانا کی نسبت

• عقیدہ رکھتا ہے کہ مولانا و صاحب دین کے باہر معنی حاصل ہے کہ دین دین سے جدا ہے۔

کسی ایک دین کو دوسرے دین پر مبنی و نصیحت حاصل نہیں ہے۔ اس بنا پر نفس کو خفیہ رہے کہ

جس امن کو چاہتے قبول کرے۔

مجموعہ ۱۰، ص ۱۱۵، رد ۱۰۰

مولانا کی عمارتوں میں ثابت کر چکے ہیں کوئی سبب نہیں کہ ایک مسیحی عقیدہ انسان کی طرح مولانا کا بھی

• مولانا کی عقیدہ کے ساتھ ساتھ قرآن کا اندر پر فہم اور سلوب ساری

درجہ ۱۰، ص ۱۱۵، رد ۱۰۰

جو ہے اس کی عقل سخت آگے لے چکی۔





تسلیم کرا لیتے ہیں تو بتائے کہ کیا اس کے بعد جدا وسط کو گر کر جو نتیجہ نکلیگا وہ اس کے سوا کچھ اور ہو سکتا ہے کہ ہر شخص کا ہر قوم و ہر ملک کا مستقل دین، سدھم و صرف اسلام ہی ہو سکتا ہے اور کرہ رضائے نامہ ہونے والوں کو رنگ و نسل کے اختلاف و قومیتوں کے تفاوت و تباہی کے وصف صرف دینِ سدھم کا ہی عل و علن صقہ بوش ہونا چاہئے۔ وھذا ہوا مراد۔

اب ذرا مولانا کا وہ بیان بھی سن لیجئے جس سے ہمارے لائق دوست مولانا مسعود عالم ندوی نے مولانا سندھی کی نسبت یہ سمجھا ہے کہ مولانا مدحوم کے نزدیک، سدھم کی حیثیت صرف ایک قومی و ملی مذہب کی رہ گئی اور وہ (اسلام) ایک عالمگیر دین نہیں رہا۔ مولانا کا بیان من و عن حسب ذیل ہے۔

مید و وحدت وجود۔ وحدت دین اور ایک مستقل دین کی جو بالہ تیب جد جد  
تینتیں میں انکی وضاحت کرتے ہوئے ایک دفعہ مولانا سدھی نے فرمایا کہ ان  
کی مثال انسانیت ہیں، ان قومیت و رقوم کی سے۔ میں انسانیت عامہ پر عقیدہ  
کہنہ موں و راسی بنا پر میں، قومیت پر بہت زور دتا ہوں لیکن انسانیت  
اور ہیں۔ قومیت پر عقیدہ رکھنے سے میرے نزدیک باز نہیں آتا کہ قوم کے مستقل  
و راسی ہیں۔ قومیت و راسی بہت ایک سدھم کی صفت کڑیاں  
میں بعد میرے سخی عقیدہ میر قومی و ملی مذہب وحدت ادیان و وحدت الوجود

قومی کے ارتقائی منازل ہیں۔

مولانا سے اس بیان میں غن چیزوں وحدت وجود و وحدت دین و راسی دین کے  
بانی و راسی و راسی سے ہے ان میں سے ایک کی اصل حقیقت ایک ملک معلوم  
کر رہا ہے۔ خطہ فرہایت کہ ان میں کوئی عداوت و تباہ ہے۔

وحدت وجود | ہم اس عالم میں دیکھتے ہیں کہ بہت سی چیزیں بنی اصل حقیقت و ہست کے اعتبار  
سے ایک ہی ہیں۔ مثلاً ہر قوم و راسی و راسی کی اصل حقیقت ایک ہی ہے۔ لیکن

اس کے باوجود جنس یعنی جو نیت میں ایک ہیں۔ اس جنس کے ساتھ ناقص کی فصل لکھائی تو اسے ایک نوع انسان کی حاصل ہوتی ہے۔ اور اگر اسی جنس کے ساتھ ماحصل کی قید لکھالیں تو اب ایک دوسری نوع یعنی گھوڑا اس سے پیدا ہوتی ہے۔

پھر خداوند کے بڑے توہم دیکھتے ہیں کہ جڑی اور پتی پھل پھوپھو و درکار میں یہاں تک کہ عالم جادات کی کوئی چیز متناہیث پھر لعل و مرد و زرد و گویہران سب کو یک طرف رکھے اور دوسری طرف انسان زید و عمر، مکروہ و خالد۔ ان کو رکھے اور اب دیکھئے کہ ان سب میں صرف نوع کا اختلاف نہیں ہے بلکہ جنس کے مرتبہ میں بھی یہ باہم متضاد و متناقض ہیں لیکن اس کے باوجود ان میں بھی ایک ماہ الاثر اک چیز موجود ہے جس کو جنس اعلیٰ کہتے ہیں درجو جو ہر باوجود کہلا سکتا ہے پھر غرض عام اور خاصہ میں جو فرق ہے اس کو بھی نہ جھوٹا چاہئے۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ ذاتیات میں اتفاق کے باوجود بعض چیزیں دوسری چیزوں سے اپنے اوصاف عرضی یا صفات مازہ کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہیں۔

غرض یہ ہے کہ ماہ الاثر اک در ماہ باختلاف کا یہ ایک ایسا قدرتی قانون ہے جو کار کا درست و بود کی تمام اشیا میں جاری و ساری ہے۔ دنیا کی کوئی دو چیزیں ایسی ملے جیسے جو اپنی ماہیت و کبر کے اعتبار سے زیادہ سے زیادہ مختلف ہوں آپ دیکھیں گے کہ ان میں بھی کوئی چیز ماہ الاثر اک ضرور ہوگی۔ یہاں تک کہ اگر حیثیت بھی نہیں ہوگی تو کم زکم و بود کے مرتبہ میں وہ بے شبہ مشترک ہوں گی۔ اشتراک کا یہی وہ اعلیٰ اور انتہائی ترقی یافتہ تصور ہے جس کی وجہ سے غالب نے کہا ہے۔

دل ہر قطرہ ہے ساز انا ابھر ہم اس کے ہیں ہمارا پوچھنا کیا

اور ایک غائب کیا ندری اور اردو کے تمام صوفی ت عری حقیقت کو بیان کرتے ہیں لیکن میرے خیال میں غائب نے قطرہ اور سمندر کی مثال دیکر جس طرح وحدت الوجود کے مسند کو سمجھا ہے وہ زیادہ اقرب الی الفہم ہے۔

صوفیہ اسلام میں حضرت شیخ اکبر محمد الدین بن عربیؒ بعض علماء کے نزدیک وحدت الوجود کے عقیدہ کی وجہ سے موردِ اِزام ہیں۔ لیکن اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ شیخ اکبر کے بعض تارحین نے

حضرت شیخ کے عقیقہ کی تشریح میں اندر میں کی ہے کہ اس سے وحدت الوجود یعنی کا مضمون یہ ہوتا ہے۔ چارہ کہ یہ بالکل غلط ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ کی تشریح کے مطابق حضرت شیخ وحدت الوجود فطری کے حامل تھے اور یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس کو ہر سمجھدار انسان تسلیم کرے گا اور اس کے ماننے سے نہ کفر لازم آتا ہے ورنہ حق و باطل کا تیار نہ ہوتا ہے۔

مولانا محمد قاسم صاحب، نقوی قدس سرہ نے اس حقیقت کو ایک نہایت دلپسند مثال سے اس طرح سمجھایا ہے کہ آپ ایک شمع بیٹھے اور اس کے چاروں طرف مختلف رنگوں کے شیشے لگا دیجئے آپ انھیں دیکھیں گے کہ ہر شیشے سے اس کے رنگ کے مطابق ہی رنگین روشنی منعکس ہو رہی ہوگی لیکن کہا یہ روشنی خود شیشے کی ہے، ہرگز نہیں۔ بلکہ واسطہ مل رہی ایک شمع کی روشنی ہے جو مختلف رنگ کے شیشوں سے منعکس ہو ہو کر باہر نمودار ہو رہی ہے۔ گرنہ شیشوں میں سے کسی ایک رنگ کا شیشہ وہاں سے ہٹا دیا جائے تو نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس رنگ کی روشنی بھی فنا ہو جاتی ہے لیکن جب تک شمع جل رہی ہے اس وقت تک مطبق روشنی فنا نہیں ہو سکتی وہ ہر حال قائم رہیگی۔

پس یہی حال وجود کا ہے۔ وجود و جب کا آفتاب حقیقتِ زل سے صوفیاں ہے اور اب تک یہ ظاہر میں نہ غیب میں ہو سکتا ہے ورنہ زل وہ ہر صفت و خاصہ حدوث سے منزہ ہے۔ اس کے علاوہ عالم موجودات میں جو کچھ نظر آتا ہے وہ اس وجود کا عین نہیں بلکہ اسی کا پرتو۔ اسی کا ظلی نقش۔ اور اسی کا بکھرے ہوئے گریزاں ہے اور یہ سب منفعتِ جلوسے محض اس وجہ سے ہیں کہ اصل آفتاب حجبِ غیب میں ہے ورنہ جس طرح شمع شیشوں کے حجاب سے باہر آجائے تو تمام رنگین روشنیاں یکجہ نظر آجائیں۔ اسی طرح اگر اس آفتاب وجود حقیقی کی ایک اصل شعلہ بھی پردہ غیب سے باہر آجائے تو اس کا افجام وہی ہوگا جو ربّ اربنی کے رطلی کا طور پر وہ خود طویر کا ہوا۔ آسمان کی نیلگوں بہت پر، مزارت پندرہ اور ستارے جگمگاتے رہتے، اور نئی روشنی کے تاروں پر باب ہستی کے گیت گاتے رہتے ہیں لیکن جو نئی سترق کے تختِ زمیں پر خورشیدِ خاور کے جلوہ، فردہ ہونے کا غنفلہ بند کرتا ہے اور صبح صادق کا قیام اس کا تمدن کرتا ہے تو پھر یہ تمام ستارے اور سیارے روپوش



ہو جاتے ہیں اور کہیں نظر بھی نہیں آتے۔ حاکمانِ سب کی یک دمک و رو تنی و تہل جو کچھ بھی تھی وہ اسی نقاب کی علی بختیوں و کریم یاسیوں کا نتیجہ تھی۔ سمندر کی سطح پر جلیب ٹھہر کر قس کرتے رہتے ہیں اور س طرح دیکھنے والوں کا اپنی غارت گیت کے وہم میں مبتلا کر دیتے ہیں لیکن جب سمندر کی موجیں بچھرتی اور ٹھلاتی ہونی آتی ہیں تو سب بیت اپنی انفرادیت کا، مہ مستعار تار کر موجوں کی آغوشِ رونی و بیقراری میں آسودہ سکون ہوتے ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ نے مہبات و زخیر کشی میں اور حضرت شاہ سمیع شہید نے عبادت میں اس مسئلہ کو مختلف مقامات پر اس سبب و ضربِ مدرستہ سمجھا یا ہے کہ پڑھکر وہ حاصل ہوتا ہے، و طبیعت پر ایک وجہ کی سی کیفیت طاری ہو جاتی ہے جس نے بنی بساط کے مطابق اسی کو اپنے لفظوں میں حتی الوسع آسان تر یہ بیان میں دکن کی کوشش کی ہے۔

یہاں مقصد یہ ہے کہ بعض لوگ جو وحدتِ اوجہ کے عقیدہ کو اسلام کے خلاف، اٹس کے لئے مضر سمجھتے ہیں وہ بے تہ غلطی پر ہیں۔ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اپنے کلام کے اس عقیدہ کے سخت مخالف تھے لیکن شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے دونوں میں صحیح صفائی کر دی ہے۔ چنانچہ مولانا سید محمد فراتے ہیں۔

”شاہ صاحبؒ ابن عربیؒ کے عقیدہ وحدتِ اوجہ کو صحیح مانتے ہیں لیکن اس کے ساتھ ہی وہ امام ربانیؒ کے فکر کو بھی ٹھیک سمجھتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ دونوں بزرگوں میں اصولاً کوئی فرق نہ تھا۔ امام ربانیؒ نے جس خیال کو وحدتِ الہیہ کہتے تھے وہ ابن عربیؒ کے وحدتِ الوجود میں خود موجود ہے“ (ص ۲۲۱)

وحدتِ اوجہ کی اس تعبیر کے بعد جس کی رو سے وہ وحدتِ الہیہ کے ساتھ جمع ہو جائے کائنات اور خالق کائنات کے ساتھ اور کمالِ خیال کسی پیدا نہیں ہو سکتا جو نام فِ دوں کی بڑ ہے اور جس کو دین کی بنیاد یہ ہے کہ اب اس صورت میں جب سوں پیدا ہوتا ہے کہ ”من انا“ میں کون ہوں؟ تو اندر سے جواب ملتا ہے ”عبدہ“ میں اس کا بندہ ہوں جو میرے وجود کا

حشر ہے جس جوہر کے بعد وہ سب دور میں سرشت۔ وجود کے خلق برقرار ہے اور اس تعلق کے فیہ میں وہ جہات کو محسوس کرنے کے لئے ایک ایک ذرہ درست ہوئی ہے جس طرح وہ سب وجود کا تصور کو دین سے ملتا نہیں بلکہ دین کی ضرورت کو دور میں کے دین و رباع میں مستحکم رد ثانی ہے ورنہ ایک ذرہ نہیں رہتا ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ وحی است او وجود کے تصور کا کوئی تعلق مذہب سے، و خصوصاً بسے مذہب سے، نیز نہیں ہو سکتا جو دنیا کو، حد طبعی تعلق سے نہیں آیا۔ بلکہ انسانی زندگی کو علیٰ غور پر مہر و پرافت بنانے اور اس کے صوں و ضوابط کو نہیں کرتے یا تھا، تاہم اس عقیدہ کا تعلق منطق و فلسفہ سے ما نہیں ہے بلکہ کہ انسان کے اپنے باطنی تصور و وجدان سے ہے۔

و من احب ان فخره مد رہا

ولقد اعدا رب ان یمر بخی طری

اور خود قرآن میں مجھ کو اس کی طرف اشارہ ہے جس دنیا نے متعدد مواقع پر موت کو رجوع الی الرب سے تعبیر کیا ہے، عذریہ رجوع و رب ان دنیاں میں اسی حقیقت کا سراغ ملتا ہے۔

بہت بڑی وحی ہے اور پر شرف ہے ورنہ پتوب میں اس شے کی جاسکتی ہے مگر یہاں اس کی مینت نہیں ہے مدعا صرف یہ ہے کہ وحدت وجود و درنی طور پر ایک حقیقت، بتہ معلوم ہوئی ہے لیکن اس کے باوجود یہ بات میں اجزاء و تفصیلات کا فرق و امیاز ہے ورنہ اس فرق کے مطابق ہی ان کے سے جنسی نوع و منفی نوع نہ ہوتا۔ ہر انسان کی مختلف توہین رنگ و نسل و رنگی آپ دہوا کے خلاف کے باعث جمعی فصائل میں مختلف ہیں، لیکن چونکہ ان نیت میں ایک میں اس بنا پر سان ہونے کی حیثیت سے جو ایک دوسرے کو ایک توہم کے لئے ہے، نہ ہوتا وہ دوسرے کے لئے بھی ضرور ہوگا جس میں اس سے وحدت دین کا تعلق ہے نہ ہوتا ہے۔

لیکن یہ عام ہے کہ فی نون کا یہ لفظ کہ صرف دعویٰ و بھارت کی حد تک ہو سکتا ہے

جزئی اور فروعی تفصیلات میں لامحالہ اختلاف ہوگا۔ مثلاً کھانا پینا در بدن ڈھانکن، تمام انسانوں کیلئے من حیث انسان یکساں ضروری ہے۔ لیکن ملکی آب و ہوا کے لحاظ سے کوئی قوم یا دل زیادہ کھاتی ہے اور کوئی گہوں زیادہ۔ کسی قوم کے لئے گوشت بہ بدی ہے اور کسی کے لئے پھل اور کاربہاں۔ اسی طرح کوئی قوم کسی خاص ترانس و ٹرانس کے کپڑے پہنتی ہے اور کوئی اور دوسری قسم کی دھنچ قطع اختیار کرتی ہے۔ اصول معیشت میں سب متفق ہیں لیکن فرسٹ میں اختلاف ہے۔ اس اختلاف کی وجہ سے ہر قوم کو اس بات کی ضرورت ہے کہ اس کا ایک مجموعہ دساتیر حیات یا زندگی کا ایک لائحہ عمل بنادے۔ جس پر وہ تہذیب جس کے باعث مستقل دین کی ہر قوم کو ضرورت ہے۔

اب وحدت الوجود، عقیدہ وحدت ادیان اور مستقل دین، ان تینوں کو سامنے رکھتے تو معاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ تینوں بیک وقت جمع ہو سکتے ہیں۔ مابہ الامتزاج کے باعث وحدت الوجود اور وحدت دین کا تحقق ہوگا اور مابہ الاختلاف کے باعث ایک الگ مستقل دین کا۔

جب ناقص سے یہ سمجھتے ہیں کہ اس طرح ہر قوم کا مستقل دین الگ ہو گیا اور سداً عالمگیر دین نہیں رہا۔ میں کہتا ہوں ہر مشکل، اگر مولانا سداً ہی صرف اتنی بات کہہ کر چپ ہو جاتے تو بے سبب مولانا کی مندرجہ بالا عبارت سے یہ مضمون پیدا ہو سکتا تھا لیکن جب وہ بار بار اس حقیقت کا یقین دل چکے ہیں کہ سداً ہی تمام انسانوں کے لئے نجات دہی فیت کا واحد راستہ ہے تو اب مولانا کی مذکورہ عبارت سے ہرگز یہ سبب پیدا نہیں ہو سکتا۔ مگر اس سے یہ نتیجہ کسی طرح خد کی جا سکتا ہے۔ بات دراصل یہی ہے کہ مولانا نے ہر قوم کے لئے ایک مستقل دین کی ضرورت کا جو تذکرہ کیا ہے وہ صرف محبت و مدد کے لئے مقدمہ صغریٰ کا حکم رکھتا ہے۔

پہلے مولانا ہر قوم سے یہ منوانہ چاہتے ہیں کہ وہ اپنے لئے کسی ایک خاص دین کو منتخب کریں اس پر چلیں۔ انہیں کرم یا علی مزج کو ترک کر دیں۔ جب یہ قومیں اپنے اپنے لئے دین کی ضرورت کو تسلیم کر لیتی ہیں تو اب مولانا ان کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ اسلام کو اختیار کریں کیونکہ اسلام ہی صرف ایک ایسا مذہب ہے جو تمام قوموں کے لئے ایک مستقل دین بن سکتا ہے اور دنیا کی تمام قومیں





خدا ف میں۔ ملحق ہو اب ملک قرآن کا معامہ سب قوموں کے ساتھ یکن سب کی جٹ کا پہلا مقصد تھا کہ قریش کی صلاح و بہبود چنانچہ نئی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو جہیں میں ایک نئی دورۂ نئی و نئی و نئی (ص ۱۹) آئے ہیں کہ مونا کی ایک و نئی نقل کرتے ہیں جو درج ذیل ہے۔

اسلام قومیتوں کا نکار نہیں کرتا۔ وہ قوموں کے تعلق و خود کو تسلیم کرتا ہے۔ اس میں وہ صالح اور غیر صالح قومیں کا امتزاج ہے۔ وہ قومیت جو بین و قومیت کے مابین وہ اس کے نزدیک مشک و قومیت نہیں۔ کہ قوم و وجود ہی سب سے زیادہ مونا کے جوں میں ناممکن ہے۔ (ص ۱۹)

اسلام کی دعوت لا قومیت کی دعوت نہیں تھی بلکہ اس نے قریش کی قومیت کو ایسی شکل دی کہ وہ میں لا قومیت کے مرکز بن گئے۔

مولانا صاحب اب سندھی نامی کتاب سے و پر کی و عبارتیں نقل کرنے کے بعد اب ناقد قلم ہے۔

”ایک مسئلہ کی جانب سے ہمیں مونا کے اس فکر کو تسلیم کرنا ہے۔

اسلام قومیتوں کے غلط و نئی دست و نئی ہی نہیں۔ اسلام قومیت کی قوم نہیں کہ وہ

عرب کی شکل کرنا ہے۔ (معارف ص ۱۰۰ - ۱۰۱)

جناب تاق کی نوعیت میں بھی گزرتی ہیں نہ سب کو پیش نظر رکھنے سے چند مسائل

زیر بحث آجاتے ہیں۔

(۱) کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جٹ کی دو قسمیں تھیں ایک عامہ و دوسری خاصہ۔

(۲) عربوں کو کیا دوسری قوموں پر فضیلت ہے اور کیا قرآن مجید کی تلاوت اس کو سمجھے بغیر کرنا ثواب ہے۔

(۳) کیا اسلام قومیتوں کا نکل سکتا ہے۔

اب آئیے ن میں سے ہر ایک مسئلہ پر بالترتیب گفتگو کریں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | جہاں تک پہلے مسئلہ کا تعلق ہے ہمیں اس سلسلہ میں کچھ زیادہ عکس  
کی بعثت کی دو قسمیں | کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ مولانا عبید اللہ سندھی نامی کتاب  
میں مولانا کا جو دعویٰ نقل کیا گیا ہے تو ساتھ ساتھ اس کی دلیل بھی حضرت شاہ ولی اللہ کی کتاب  
تہذیبات سے نقل کر دی گئی ہے۔ ہم اس موقع پر خود شاہ صاحب کی اصل عربی عبارت بقید صفحہ  
نقل کرتے ہیں۔

واعلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں  
اجتمعت فیہ خصلتان احداہما دو صفیں جمع ہو گئی تھیں۔ ایک نبوت  
النسوة والدایۃ سعادة قریش بسببہ اور دوسرے آپ کے ذریعہ قریش کا عزت  
فالنبوة عمت کل الاصف والاکامر و برتری حاصل کرنا نبوت تو تمام اقوام  
والاسود مستویان فیما یرجم الی الفیض انواع کے لئے تھی اور کائے گورے اس فیض  
الذی هو من باب النسوة . . . واما کے حامل کہنے میں برابر تھے جو نبوت کے  
سعاده قریش فسمیہا کانت خرافتم دروازہ سے پہنچ رہا تھا۔ اب رہی قریش کی  
الی رمان طویل۔ سے سعادت تو اس کی وجہ سے ان کی خدا کی

حضرت صاحب دہوی اسی پر نہیں کرتے بلکہ اسی سلسلہ میں آگے چل کر فرماتے ہیں۔

ولنبی صلی اللہ علیہ وسلم ثارات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مختلف  
فترة یتکلم من جہت سورہ وتارة اوقات ہیں۔ پس کسی آپ اپنی نبوت (عامہ)  
یتکلم من جہت کونہ منشأ کی حیثیت سے کلام فرماتے ہیں اور کسی آپ  
سعاده قریش۔ سے قریش کے لئے مثلاً سعادت ہونے کی  
حیثیت سے کلام کرتے ہیں۔



شاہ صاحب کی مزدجیسا کہ ہر شخص ہر بات فی سمجھ سکتا ہے یہ ہے کہ بے مستعدہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین تھے تمام قوموں اور ملکوں کی طرف مبعوث ہوئے تھے لیکن آپ  
کی بعثت اولیٰ خود آپ کی قوم قریش کی طرف تھی۔ آپ نے اس قوم کو سنوارا اس کے فطری قوی  
کو بیدار کیا اس میں جو اچھی عادات تھیں ان کو چمکا یا اور بد دی و روجہ خصال ذمیہ اور رسوم قبیلہ  
تھے ان سے ان کو باز رکھا چونکہ آپ کی وہیں بعثت عرب کی ہی طرف تھی۔ اس لئے آپ نے عرب  
کے بہترین خاندان میں پیدا ہوئے۔ آپ پر عربی زبان میں قرآن نازل ہوا۔ اور عربوں کے ہی اندر  
فہم و مزاج خطاب و کلام کے مطابق۔ پھر جب یہ قوم "خیر امتہ" اور "امت وسطاء" کا مصداق  
ہو گئی تو اب آپ نے اس قوم کو دنیا کے لئے بطور نمونہ کے پیش کیا۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ کا اسوہ  
عمل تمام دنیا کے لئے دستور العمل ہے اور صی بہ سب کے سب اس ستاروں کے ہیں ان کی  
شان میں کوئی بے ادبی کا غلط کہتہ معصیت اور گناہ ٹھہرا۔

چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بنیام یک عالمگیر پیغام تھا اور صحابہ اس کے عملی  
نمونہ تھے۔ اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ایک صحابی کی تخصیص نہیں کی۔ بلکہ فرمایا  
"يا بھما اقتد بھما اھتد بھما" یعنی جس کسی کی نمائندہ کر دو گے ہر بیت پاؤ گے۔

غور کیجئے اس تعمیم میں نکتہ یہ ہے کہ اگر کوئی قوم کسی ایک خاص صوبہ کی زندگی کو سوہ نہیں  
بنا سکتی تو وہ کسی دوسرے صحابی کی زندگی کو اسوہ بنائے صحابہ میں مختلف مزاج و طبیعت کے بزرگ  
تھے اور بحیثیت مجموعی ان کی زندگیوں میں ایسی گونا گونی ہے کہ ہر قوم کو اپنی طبیعتی ضرورتوں کے لئے ان  
میں روشنی مل سکتی ہے۔

حضرت شاہ صاحب نے بعثت کی یہ دو قسمیں جنہما اللہ بالآخر میں بھی بیان کی ہیں۔ چنانچہ ہم  
ذیل میں جو عبارت درج کرتے ہیں اس سے شاہ صاحب کا مطلب اور واضح ہو جاتا ہے بعثت کی  
ایک قسم بتانے کے بعد فرماتے ہیں۔

واعظم الانبیا اشاننا من لدنہم اور ہم ان میں سب سے زیادہ عظیم الشان

احرم من لبعثته انصا وذالك  
 وہ نبی مبعوث جس کو یک در بعثت بھی  
 ان لوگوں پر ذالک معافی ہے ان  
 حاصل ہوئی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ یہ نبی  
 لوگوں سے اخراج ان سے من الطہات  
 وہوں کے غلبہ سے نور کی طرف مائل آئے  
 الی انور وان لم یکن قومہ اخرجت  
 باعث ہوئی اور اس کی قوم لوگوں کے  
 ساس فیکون بعثت اول بعث  
 میں کی جاتی ہے۔ اس کی بعثت  
 اخراجی اول وقعت الانارۃ  
 جنت کی یک در قسم پر مشتمل ہوتی ہے چنانچہ  
 فی قولہ تعالیٰ هو لدی بعث فی  
 پہلی بعثت کی طرف قرآن مجید کی آیت  
 الامیین رسولاً منہم لایہ والی  
 ہونے کی بعثت فی الامیین لایہ میں تارہ  
 الذی قودہ تعالیٰ کنتم خیرا مہ  
 کہ ایک تارہ دوسری بعثت کی طرف کنتم  
 اخرجت للناس وقولہ صلی علیہ  
 خیرا مہ لایہ میں تارہ بت علوہ بریں  
 وسلم فانما بعثتم مبینین ولم  
 تکتف صلی علیہ وسلم کا رشتہ دست کہہ لوگ  
 تنعمو محترین  
 اس کی کریموں کے مبعوث کئے گئے ہونے کہ  
 دوسری در بھی کریموں کے

اس موقع پر یہ یاد رکھنا چاہئے کہ مفسرین میں اس میں خدشہ ہے کہ کنتم خیرا مہ میں  
 خطاب عام و تمام مسلمانوں کے لئے ہے یا خاص ان لوگوں کو ہے جو براہ راست مشکوٰۃ نبوت  
 سے براہ راست تھے۔ خیرا مہ عبد اللہ بن عباس سے دونوں فوہ مروی ہیں۔ حضرت مکرمہ سے جو  
 روایت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خطاب عام مسلمانوں کو تو یہ تمام صیہ کو بھی نہیں ہے بلکہ صرف  
 براہ راست ہی ہے کہ وہ ہے مکہ

یہاں جو لوگ خطاب کو عام سمجھتے ہیں وہ بھی اسے تسلیم کرتے ہیں کہ اولاد و ہرینہ تو یہ  
 خطاب خاص صیہ ہے کہ مکہ سے ہی ہے۔ ہرینہ عام مسلمانوں کو بھی ہے۔ لیکن اور حضرت شاہ صاحب

کی جو عبارت گزری ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب تخصیص کے حق میں ہیں اور وہ اس کا مخی طبع صحابہ کرام کو ہی مانتے ہیں اور غور کیجئے تو یہی صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ کنتہ جمع حاضر کا صیغہ ہے اس بنا پر اس آیت کے نزول کے وقت جو لوگ مسلمان تھے وہی اس کے مخاطب ہو سکتے ہیں پھر خیر امیہ ہونے کا جو سبب بتایا گیا ہے وہ مراد بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے اور وہ بھی بصیغہ حاضر اس بنا پر خیر امیہ وہی قوم ہوگی جو اس فرض کو ادا کرے کسی ملک کے لوگ اگر مسلمان ہیں لیکن اس فرض کو ادا نہیں کر رہے ہیں تو بے شبہ وہ خیر مت کے شرف کے مستحق نہیں ہیں اور اسلامی تاریخ کا ہر طالب علم جانتا ہے کہ بعد از مراد بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فرض مسلمانوں نے اجتماعی اور قومی حیثیت سے غالباً کبھی ادا نہیں کیا۔ پھر حضرت شاہ صاحب نے آخر میں جو حدیث نقل کی ہے اس سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے۔

ذرا سوچئے ارشاد نبویؐ ہے "بعثتم" تو کیا یہ مبعوثیت عہد موسیٰ و عباسی کے، یا آج کے مسلمانوں کی صفت ہو سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔ یہ صرف اسی گروہ کی صفت ہو سکتی ہے جو اپنے عقیدہ اور عمل کے لحاظ سے دوسروں کے لئے ایک حقیقی شمع ہدایت کا کام کرے درجہ شبہ یہ وصف مجموعی اعتبار سے صحابہ کرام ہی کا تھا۔

حضرت شاہ صاحب بعثت کے ہی سلسلہ میں آگے میل کر فرماتے ہیں۔

ونبينا صلى الله عليه وسلم اور ہرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سمجھاؤ انہوں  
استوعب جميع فنون الفهمين کے تمام فنون کا احاطہ کئے ہوئے ہیں اور  
واستوجب انما البعثين۔ ۱۵ بعثتوں کی دونوں اہم قسموں پر حاوی ہیں۔

کوئی شبہ نہیں کہ حضرت شاہ صاحب نے نہایت عینق اور بڑی حکیمانہ و دہیزیر بات کہی ہے۔ آپ نے اور متعدد مواقع پر بھی اسی خیال کا اظہار کیا ہے لیکن ہم بخوف طواست اسی پر اکتفا کرتے ہیں۔



موردہ سندی نے حضرت تہ صاحب کے تبرع میں اجنت کی جو دو قسمیں بیان کی ہیں تو انہوں نے کسی نئی بدعت کا رکاب نہیں کیا۔ مولانا شبلی نے الکلام میں (از صفحہ ۵۰۵ تا صفحہ ۱۸) اسی بات کو نہایت بسط و تفصیل سے حضرت شاہ دہلوی کے علاوہ امام رازی اور ابن رشد کے بیانات کی روشنی میں لکھا ہے۔ یہ سلسلہ میں انہوں نے حجتہ اللہ علیہ کی ایک طویل عبارت نقل کی ہے پوری عبارت کا نقل کرنا صومٹ کا باعث ہوگا۔ اس لئے ہم ذیل میں صرف مولانا شبلی کے خطوط میں اس کا ترجمہ نقل کرتے ہیں وہو ہذا۔

”یہ امام جو تمام قوموں کو یک مذہب پر لانا چاہتا ہے اس کو اور چند اصول کی جو اصول مذکورہ بالا کے علاوہ میں حجت پڑتی ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ وہ ایک قوم کو راہ راست پر لانا ہے اس کی اصلاح کرتا ہے۔ اس کو پاک بناتا ہے۔ پھر اس کو پادشہ و بادشاہ قرار دیتا ہے۔ یہ اس سے کہ یہ تو ہونہیں سکتے کہ یہ امام دنیا کی تمام قوموں کی اصلاح میں جان کھائے اس لئے ضروری ہوا کہ اس کی شریعت کی اصلی مذاق تو وہ موجود تمام عرب و عجم کا فطری مذہب ہو۔ اس کے ساتھ خاص اس کی قوم کے عادات و رسومات کے اصول بھی لئے جائیں اور ان کے عادات کا یہ نسبت اور قوموں کے زیادہ تر رک جائے۔ پھر تمام لوگوں کو اس مذہب کی پیروی کی تکلف دی جائے۔ کہونکہ یہ تو ہونہیں سکتا کہ یہ قوم ہا ہر پیشوئے قوم کو اجازت دیدی جائے کہ وہ اپنی شریعت آپ بنالیں۔ ورنہ تشریح بعض بغاوت ہوگی۔ ورنہ یہ ہو سکتا ہے کہ یہ قوم کی عادات اور خصوصیات کا تجسس کیا جائے اور یہ ایک کے لئے ایک شریعت بنائی جائے۔ اس بنا پر اس سے بہتر و آسان کوئی اور طریقہ نہیں کہ شعائر و خیرات و راسخیات میں خاص اس قوم کی عادات کا یہ طریقہ جائے جن میں یہ امام پیدا ہوا ہے۔ اس کے ساتھ انیوالی نسلوں پر ان احکام کے متعلق حینہوں

محنت گبری نہ کی جائے۔ (حجہ اقدس ماہ لغز ص ۲۳)

حضرت شاہ صاحب کی عبارتوں کے جواہر تہ سائے ویر نقل ہو چکے ہیں ان کو بار بار پڑھئے اور تائید کیے کہ مولانا عبید اللہ سندھی کے غظوں میں ان کا صاف و صریح ذکر کھل ہوا مطلب اس کے سوا بھی کچھ اور ہو سکتا ہے "بیک قانون کا بنیاد سب قانون کے لئے تھا لیکن آپ کی بعثت کا پہلا مقصد یہ تھا کہ فرائض کی اصلاح و تہذیب ہو جائے تاکہ وہ اس پیغام کو دوسری قوموں تک پہنچانے کا ذریعہ بن سکیں۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حیثیتیں ہیں ایک فوری اور دوسری عمومی اور بین الاقوامی" (ص ۱۹۱)۔

لیکن کس قدر عجیب بات ہے کہ ہمارے بہت سے دوست بھائی بھی اس کو بہت نزدیک سلام کی روح کے سراسر خلاف سمجھتے ہیں۔ ورنہ یہی آپ کا عقیدہ ہے کہ مولانا سندھی نے یہ جو کچھ فرمایا ہے قومیت اور وطن پرستی کے نشہ میں فرمایا ہے۔

وہائے گرد و پس امروز بود فردائے

مولانا سندھی پر اس سے بڑھ کر اور کیا ظلم ہو سکتا ہے کہ مولانا ایک حقیقت و قطعہ کا نگہار کرتے ہیں اور ایسے غظوں میں نگاہ رکھتے ہیں کہ اگر ان کو حضرت شاہ صاحب کی عبارتوں کے متوازی رکھا جائے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ مولانا سندھی نے اپنی طرف سے کوئی بات نہیں کہی بلکہ شاہ صاحب کی عبارتوں کا ہی رد و ترجمہ کر دیا ہے لیکن اس کے باوجود عقل و وجدان انصاف و دیانت ان سب سے روگردانی کر کے مولانا کو "قومیت اور وطن پرستی" کے نشہ سے مست ہونے کی تہمت لگائی جا رہی ہے۔ ورنہ اگر انصاف کا سرشتہ ہاتھ سے نہیں چھوٹا

۱۱۴ و ۱۱۵

۱۱۴ اس لفظ سے دہوکہ نہیں کھانا چاہئے۔ مراد اس سے مددی دینا ہے۔

۱۱۵ افسوس ہے کہ جناب تبصرہ نگار نے مولانا کی اس عبارت کو نقل کرتے وقت خط کتبہ لفاظ کو درمیان سے حذف کر کے تبصرہ نگارانہ دیانت کا کوئی اچھا ثبوت نہیں دیا۔

تو یہ جس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ہر سے آج کل کے روستاں میں علی ہجی، اصرار شرایع و اذہان کے کس قدر کم واقف ہیں۔

بہت دیر سے ہی ہے کہ جناب ناقد نے مورخ کے متعلق پہلے سے یہ خیال قائم کر رکھا ہے کہ مورخ اسلام کو بھی متغیر نہیں رہتے بلکہ فقط ایک قومی چیز یعنی عربوں کے تہذیب کے شاید صرف ان قدر میں کے لئے مخصوص سمجھتے ہیں۔ حالانکہ مورخ ایک مرتبہ نہیں بار بار بالکل صاف صاف و کھلے لفظوں میں فرماتے ہیں:-

وہ آج کی تعلیمات نہایت کی طرح عالمگیر ہو گئے ہیں۔ وہ ہر ملک کے

میں بہ دوہرے گئے ہیں اور ہر زمانہ کے میں (ص ۲۴۶)

مورخ نے قومیت کا یہ وہ بھی مفاد دیا ہے یعنی ان کے نزدیک قرآن ایسی تعلیمات کا حامل ہے جو عربوں کی طرح ایران، ہندوستان میں بسنے والی قوموں کے لئے شمع ہدایت اور قابل قبول ہے۔ فرماتے ہیں:-

قرآن کی حکمت میں جتنی عظمت ہے اتنی ہی عظمت اور ہندوستان میں بھی ہے

ایک آیت اس حکمت سے اس قدر سمجھ ہو سکتا ہے اسی قدر دوسری قوم کا

میں اس کی زبان میں نہ تو قرآنی حکمت سے نفی ہو سکتی ہے (ص ۲۴۷)

ایک اور مقام پر کس قدر صاف غظیوں میں فرماتے ہیں:-

اسے شک قدریں اور عرب کی تائید کی ضروری نہیں جیسا کہ وہ سب سے

پہلے اسلام کی عمومی دعوت کا ذریعہ بنے لیکن جہاں تک بعثت محمدی کی عظمت

کا تعلق ہے سب مسلمان قومیں میں مساوی درجہ ہیں اور کسی کو

دوسرے پر امتیاز نہیں۔ قرآن اور عرب کی بڑی سفوف کی شایستگی اس میں

ذاتاً داخل کو کوئی دخل نہیں۔ اسلام ہر جہاں پر سب سے زیادہ عجیب ہے اور شای

وہ ہندی و ترکی بن سکتا ہے (ص ۹۳)

عربوں کی فضیلت | ہمارے ماق و دوست مورنا کو عربی برتری و عربی تفوق کا منکریت ہے (معارف ص ۱۷۵) حالانکہ دیکھتے بھی اور چوبی رست گزری ہے اس میں مورنا کس قدر صاف صاف فرماتے ہیں "بے شک قریش اور عرب کی تاریخی برتری اپنی جگہ مسلم ہے" پھر ساتھ ہی یہ بھی ارتداد ہے کہ "قریش اور عرب کی برتری استحقاق کی بنا پر تھی۔"

علو و بریں مولانا کی طرف سے عربوں اور عربی کی فضیلت پر بنا بر استحقاق کا اعتراف اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتا ہے کہ مورنا عربوں کو ایک ایسی قوم مانتے ہیں جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اہی تعلیمات کا ایک بیکرنا کر دنیا کے سامنے منونہ کے طور پر پیش کیا اور یہی عرب (مولانا کے نزدیک بھی) دنیا میں سداور قرآن کے نشر و اشاعت اور عام تبلیغ کا ذریعہ بنے۔ مولانا کے خود اپنے الفاظ یہ ہیں۔

"اسلام کے پہلے داعی عرب تھے۔ انھوں نے بڑے خصوص اور تن دہی سے اسلام

کو پھیلا دیا۔ پورے پانچ سو برس تک عرب پیغام اسلام کے محافظ اور داعی رہے اس

عصر میں موی۔ عباسی اور فاطمی خلافتیں قائم ہوئیں اور انھوں نے عربی سلطنت

اور عربی زبان کے ذریعہ اسلام کو کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔" (ص ۲۳۹)

لیکن ہاں! یہ بات ضرور سہی کہ مورنا میں شعوریت نہیں ہے اس لئے وہ اسلام کی عام تعلیم اور حجۃ اوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشہور ارشاد گرامی کے مطابق عرب کا کسی ایک قوم کو بھی کسی دوسری قوم کے مقابلہ میں محض ذات و نسل کی بنا پر فضل اور برتری ماننے سے انکار کرتے ہیں۔

۱۷۔ میں نے یہ لفظ رستمان نہیں لکھا بلکہ واقعہ یہ ہے کہ مجھ کو عربی زبان و ادب کے ساتھ بچپن سے غیر معمولی

محبت و عشق ہے، اور مولانا مسعود عالم ندوی عربی کے ایک خوش ذوق ادیب ہیں اس لئے میں

سچ مچ ان کو اپنا دوست سمجھتا ہوں واکار و اسرار جنود مجند۔



۱۰۔ عصیت کے صرف اس انکار کی وجہ جیسا کہ جناب ناقد نے خیر کہتے قومیت یا  
 مستحق وطن پسندی کا جذبہ نہیں ہے بلکہ یہ دراصل شدید احتجاج ہے اس  
 علیٰ عصیت کی نہایت تنگ و تنگدست صورت پر خذفت راشدہ کے جد ہی پیدا ہو گئی  
 تھی ورنہ کو عبد ملک بن مروان کے عہد خذفت ورجاج بن محمد بن یوسف شقی کے عہد  
 گوزری میں ہی اس درجہ فروغ ہوا کہ عربوں نے عجمیوں کے پڑنے کے لئے مونی (غلام) کے غظ  
 کی اس قدر مقدار کر لی تھی جتنے عجمیوں کو اس ڈھت شہر پر کر دیا کہ وہ عربوں کے ساتھ رہ کر کہیں  
 بھی نہ جاسکتے تھے۔ ان لوگوں کے اسلام پر شک و شبہ کیا گیا کہ جزیہ کے ڈر سے  
 مسلمان ہو گئے ہیں۔

۱۱۔ خلیفہ ربیعہ بن زید کے عہد میں کسی ایک عجمی نے قبیلہ بنو سیم کی  
 ایک رزکی سے تادی کر دی۔ براہمن بن بتامہ اس زمانہ میں مدینہ کا گورنر تھا اس کو اس کا علم ہوا  
 تو یہیں سے ہی میں اظہار کرادی اور قہر مہم نے اسی پر نہیں کیا۔ ناب جوہر کے دو سو کوڑے  
 عاریتہ سے اس کا سہ ہونڈ ڈال دی اور بڑا کامی صفا کر دیا۔

۱۲۔ من جہہ گرفت رہو کر حج کے سامنے میں ہوئے نو س نے احسان جاتے ہوئے  
 کہ مسجد حرام میں تھے تو کیا ہاں، اب اس حدادہ کوئی اور اس بھی مامت کر سکتا تھا؟  
 ہمیں نے تم لوگوں کے باوجود نام نہاد لوگ کہتے تھے کہ نصرت و صف یک عرب کے لئے ہی  
 نہ ہو سکتا۔ میں نے انہیں یہ کہہ کر کوڑے کا قہر صلی مقرر کیا۔

۱۳۔ یہ تنگ و تنگ صورت سدوم و زیمیت میں زمانہ کے عربوں میں کس درجہ راج ہو گئی تھی  
 جس سے ان کے شوق کے حد سے تجاوز ہو سکتا ہے۔ جریر اموی دور کا مشہور شاعر و فرزدق  
 کا یہ مہم کے ایک منہ سے غصہ کے نمیدہ میں بہا ہو کر پر قسمتی سے کسی نے کھانسنے کی ترغیب  
 نہیں کی۔ یہاں تک کہ وہ کوئی کھانا خرید کر رکھنا نہ پڑا۔ نہ تھا بڑا تنگ مزاج۔ اسے کب گوارا

کر سکتا تھا۔ ذیل کے شعروں میں دل کی بھڑاس نکالی۔

يَا مَالِكُ بْنُ طَرِيفٍ إِنَّ بَيْعَكَ

رَفَدَ الْقُرَى مَفْسِدٌ لِلدِّينِ وَالْحَسْبُ

قَالُوا نَبِيعُكُمْ سَبْعًا فَقُلْتُ لَهُمْ

سَبِعُوا الْمَوَالِي وَاسْتَقْبُوا الْعَرَبَ

دوسرے شعر کا دوسرا حصہ اس ذہنیت کا پردہ چاک کر رہا ہے ایک شاعر تو یہاں تک کہہ بیٹھا۔

إِنَّ أَوْلَادَ السَّرَاسِي كَثُرُوا يَا رَبِّ فِينَا

رَبِّ أَدْخِلْنِي بِلَادًا لَا أَرَى فِيهَا هَجِينًا

واقعات یک دو ہوں تو بیان کئے جائیں۔ عربی ادب و تاریخ کی کتابیں ان سے

مملو ہیں۔ اس ذہنیت کا ردِ عمل دوسری صدی ہجری میں تحریکِ شعوبہ کی صورت میں ہوا ہے

جس نے درحقیقت عربی عصبیت کی شاندار عمارت میں زلزلہ پیدا کر دیا۔ دونوں طرف سے کتابیں

لکھی گئیں۔ پروپیگنڈے ہوئے، حرب و ضرب اور نکال و عقد تک نوبت پہنچی لیکن سب سے

خراب اثر یہ ہوا کہ عجمیوں کو عربوں سے مسلمان ہونے کی بنا پر جو محبت ہونی چاہیے تھی وہ نہ ہوئی

اسلام کی عامگیری کو نقصان پہنچا اور وہ گویا صرف ایک عربوں کا مذہب سمجھا جانے لگا حالانکہ

وہ تمام انسانوں کا مذہب تھا اور اس پر تمام قومیں برابر کا حق رکھتی تھیں۔

بن جریر طبری اور ابن اثیر میں ہے کہ مولیوں کی عجمیوں پر سختی ادران کے ساتھ

تخصیص و تزیل کا معاملہ دیکھ کر کتنے ہی نو مسلم تھے جو بھیم تہ ہو گئے۔ ضعف یہ ہے کہ ان عربوں کو مسلمان

ہونے کے باوجود خنزیر سے مستثنی نہیں کیا گیا تھا۔

مولانا سندھی عربوں کی فضیلت اور برتری سے انکار نہیں کرتا۔ البتہ وہ اسی ذہنیت

کے خلاف پُر زور صدائے احتجاج بلند کرتے ہیں اور اس بات کا شکوہ کرتے ہیں کہ عربی عصبیت کا

یہ اثر عربوں کی حکومت کے ساتھ ہی ختم نہیں ہو گیا بلکہ یورپی تاریخ اسلام پر چھایا ہوا نظر آتا ہے

چنانچہ فرماتے ہیں۔

”سب سے زیادہ عربوں کو غمخیزی دو تھیں کے خدفت سر تابی کی مجال نہ تھی۔ لیکن  
ذہنی اور فکری دنیا میں عربوں نے اپنی برتری کو قائم رکھنے کی برابر کوشش کی  
چنانچہ ان کے اہل قلم نے تاریخ اسلام کے غیر عربی دور کو ہمیشہ زوال و نکبت اور  
بے دینی کا عہد قرار دیا۔ اسلام کی تاریخ کا یہ تصور ٹھیک نہیں“ (ص ۲۲)

واقعہً مولا نے اس عبارت پر ان غلطوں میں اظہار خیال کرتے ہیں۔  
”اسی قومیت کا فیض ہے کہ مولا نے سندھی کی آزاد طبیعت پر تاریخ اسلام کے  
غیر عربی دور کی تنقید شاں گذرتی ہے۔ بد قسمتی سے ہندوستان کے مسلمان  
اہل قلم بھی عربیت کے دلداد میں مولا ماناں سے بھی خوش نہیں“ (مدرف ص ۱۰۶)

آپ نے ملاحظہ فرمایا۔ مولا نے فرمایا کہ عربیہ میں۔ اور پھر صاحب اس کا ایک مفہوم  
متعین کر رہے ہیں۔ مولا نے خود علمی طور پر عربی کے سوا کوئی دوسری زبان نہیں سیکھی۔ عربی  
وہ بہت جلد جانتے تھے اور لکھتے تھے۔ اس لیے ان کی نسبت یہ دعویٰ کرنا کہ وہ عربیت سے  
ناخوش ہیں کس درجے پر بی دعوئی ہے۔ اسی طرح اس موقع پر بھی یہ نام قومیت کا عندیہ دینا  
کہاں تک حق و انصاف پر مبنی ہو سکتا ہے۔ لہذا کہ مولا نے سطور بالا میں جو کچھ فرمایا ہے وہ  
قومیت کے جذبے سے نہیں بلکہ ہنر و قومیت کے احساس سے فرمایا ہے۔

گویا ناقد صاحب کے نزدیک عربی قومیت، عربی تہذیب و تمدن، عربی کلمہ و عربی زبان  
کی نسبت جو کچھ کہا جائے وہ اسلامیت، اسلامیہ و اسلامی معنی میں قومیت ہے۔ اور  
اس کے برخلاف عجمیت کی حمایت میں اگر کچھ کہا جائے تو وہ قومیت ہے۔ لہذا کہ عرب تو ایک  
قوم نہ صرف عجم ایک قوم نہیں عرب اپنے، سوا سب کو عجم کہتے تھے۔ اس میں سب قومیں غیر عرب  
شامل ہیں۔ مولا نا کا منشا تو قومیت کا تباہ نہیں بلکہ اسلام کا و ملک مولا اور ہنر و قومیت  
ہونا ثابت کرنا ہے۔

مولانا کو بقول ناقد صاحب غیر عربی دوسری تاریخ زنجیرت ق نہیں گزرنی اب وہ اسلام کی عالمگیر کے نام پر سب پر سوار نہ ذہنیت کے خلاف، تباہ کریت ہیں جس کے باعث ہر عربی چیز کو سب سے اچھا سمجھتے ہیں۔ اور اس کے باقی ملک غیر عربی چیز کو وقعت نہیں دیتے۔

ناقد صاحب سے یہ حقیقت پوچھنا کہ بعض عجمی حکومتیں جو عباس کے برائے نام سایہ میں عرق عجم، خراسان، بخارا، سمقند، یوغا، چین، اور خود ہندوستان میں قائم ہوئیں بے شبہ عباسی خلافت سے نہیں بہتر تھیں۔ ہر کیا یہ ظلم نہیں ہے کہ تاریخ میں عربی حکمرانوں کا ذکر تو طمطراق اور شان و شوکت کے ساتھ کیا جائے اور ان عجمی حکومتوں کو محض عجمی ہونے کے باعث ان کے شایان شان اہمیت نہ دی جائے۔ اگر ننگرال و سنجر و محمود و غوری پر تنقید ہو سکتی ہے تو ہارون و مامون پر بھی ہو سکتی ہے۔ محراب و محاسن کن میں بھی تھے ورنہ میں بھی مسلمان ہونے کی حیثیت سے سب برابر ہیں۔

اسلام چونکہ ہر قوم کے لئے ہے۔ عربوں کے ساتھ مخصوص نہیں۔ اس لئے جب عرب اس قابل نہیں رہے کہ وہ اسلام کی حفاظت کر سکیں تو خدا نے اس کی حفاظت کا کام کبھی ایرانیوں سے لیا۔ اور کبھی تاتاریوں اور ترکوں سے کبھی افغانوں نے اس بار مانت کو اٹھایا اور کبھی غوریوں نے۔ اس بنا پر مولانا فرماتے ہیں کہ اگر عربوں میں زوال آگیا تو یہ سمجھنا غلطی ہے کہ بس اسلام بھی بے زوال سے نہیں بچ سکتا۔ چنانچہ یہ سنا ہے۔

بعض دفعہ ان کی (مورخین کی) باتیں پڑھ کر یہ سہہ ہونے لگتا ہے کہ اسلام خالص عربی تھا اور صرف عربوں کے لئے تھا۔ عربوں نے اسے سند قائم کیا وہ نہ رہے تو اسلام کو بھی زوال آگیا اور رب اسلام کی قسمت میں کچھ چھوے دن سکے ہیں تو اس کی صورت یہی ہے کہ اب انھیں درد و بہہ پھر اس میں جان ڈالیں۔ (ص ۹۲)



۱۔ تا وقتیکہ کہ انصاف کریں و اس میں کہ نہ فہمست مویں۔ اس قوم کے  
کے نہ انت صبر رہو کر کہتے ہیں۔ ان میں مورنامے میں نہ ہوں بھڑک نہ آئی ہے۔ اس میں  
۲۔ قوم اور ہر ایک کا بت اور اس کی حفاظت و ذمہ داری مسلمانوں کا ہر ایک کی ذمہ داری ہے۔ اگرچہ  
۳۔ اب بد قسمتی سے اس کی حفاظت کے قابل نہیں رہے تو نہ رہیں۔ ہندوستان کے در دو سرے  
۴۔ ملکوں کے مسلمانوں پر بھی سزا کا ملک کی قوت سے وہ کھڑے ہوں و اس کی حفاظت کا  
۵۔ ذمہ داری کریں۔

۱۔ اسی عرب پر کسی کے خلاف احتجاج کے سلسلہ میں مولانا نے فرماتے ہیں کہ لوگ محض قرآن مجید  
کے سولی تن کی ندرت کو تو ب اور وہ ہیں وہ اس کو سرت و اس پر نہ سمجھتے ہیں۔ لیکن  
اس سے ہم دہرہ گر نہیں کہ مولانا کے نزدیک قرآن مجید کی تلووت تو ب نہیں ہے بلکہ مقصد یہ ہے  
کہ گوئی زبان سیکھیں و قرآن کی حکمت سے دائرہ ٹھائیں۔ اب سمجھے ہیں تلووت  
۲۔ کا تو ب ضرور ہے مگر قرآن کا جو مقصد ہے وہ اصل نہیں ہونا اس کی طرف تلووت ہے کہ مولانا  
۳۔ نے فقرہ طنز کہا ہے۔

۱۔ کہا اسلام قومیت کا شکر ہے | لعنت کی دوزخ میں اور دوزخ کی نصیحت۔ اس دوزخ میں مسلمانوں پر لگوا  
۲۔ ہے اس کے خلاف اس میں پر غور کریں کہ اسلام قومیت کا شکر ہے یا نہیں؟ اس کا قدر کو  
۳۔ قومیت کے مفہوم سے اس قدر شہرہ چڑھتا ہے کہ اس کو برا کہتے ہیں زبان کے ساتھ خوراک کا دین  
۴۔ کی بجائے اس کے کس پرست سے کہے میں۔

۱۔ اسلام قومیت کے مفہوم سے بالاتر ہے۔ اس میں اسلام قومیت کی تعمیر نہیں

۲۔ کر۔ اس کی مثال دیکھو۔ اس قومیت کے مفہوم سے اس کے خلاف نہیں چھٹکنے یا تو اس سے

۱۔ بدستہ۔ وہ نہ بات کی طرح قومیت کے خلاف ہے۔ یہ دوزخ میں ہے اس سے غلط ہے ہندو

۲۔ کے خلاف جو اس میں معدوم ہو رہا ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ اس میں پر غور کریں کہ کیا کہ تشریح

۱۔ کام میں کن چیزوں کی رعایت ہوتی ہے ورنہ اس کے خلاف تلووت کو عمل دنیائیں رائج

کرنے کے لئے اس میں کتنی بچک درکار ہوتی ہے۔

گناہ جفائے وق نما جو حرم کو اہل حرم سے ہے

کسی تہذیب میں بیان کر دو تو کہ منہم جی ہی ہی

بعثت کے سلسلہ میں جو بحث و پرہیز چکی ہے اسے ایک مرتبہ یہ ملاحظہ فرمائیے، علاوہ

بریں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ جہادوں صفحہ ۴۱-۴۲-۸۳-۹۴ اور غیبات البیہ

ج ۲ ص ۲۳-۱۱۳ میں اصل و ترجمہ لکھنا لکھنا ج ۱ ص ۲۰-۲۸ اور ج ۲ ص ۱ پر اس مسئلہ کو نہایت

تفصیل سے درمختف عنوانات کے ماتحت بیان کیا ہے۔ ان سب کا استعاب کیا جائے تو ایک

کتاب درکار ہے۔

ہم ذیل میں نہایت مختصر طور پر بعض حصے نقل کرتے ہیں۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ اس مسئلہ کو

امام رازکی نے مطالب علیہ میں ورائین رشد کشف اللہ میں اور حافظ ابن قیمہ اور علامہ

ابن خزم نے مختلف کتابوں میں بھی بیان کیا ہے۔ لیکن چونکہ مولانا سندھی کے افکار کا سہ چشمہ براہ

راست شاہ دہلوی ہیں اس لئے ہم حضرت شاہ صاحب کے بیانات سے تجاوز نہیں کریں گے۔

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں۔

”جو نبی تمام دنیا کی طرف مبعوث ہوتا ہے وہ یہ تو نہیں سکتا کہ تمام کے عادات و

اطوار کا تجسس کرے اور ہر ایک کے سے ایک الگ شریعت بنائی جائے۔ اس بنا پر

اس سے بہتر اور آسان کوئی اور طریقہ نہیں ہوتا کہ شعائر، تعزیرات اور احتیطات

میں خاص اس قوم کی عادات کا ہی ذکر کیا جائے جن میں یہ امام پیدا ہوا ہے

اس کے ساتھ انبیاء و انبیاء پران حکام کے متعلق پند و نصحت گیری نہ کی جائے۔“

شاہ صاحب کا بیان یہاں ختم ہو جاتا ہے۔ مولانا شبلی نے اس سے جو نتیجہ نکالا ہے اب

وہ بھی سن لیجئے۔ لکھتے ہیں۔

”اس اصول سے یہ بات ظاہر ہوگی کہ شریعتِ اسلامی میں جہری، زنا، قتل وغیرہ کی جو سزائیں مقرر کی گئی ہیں ان میں کہاں تک عرب کی رسم و رواج کا ہی ذکر رکھا گیا اور یہ کہ ان کی سزاؤں کا عینہا و مخصوصہ پابند رہنا کہاں تک ضروری ہے؟“  
علاوہ بریں ہر زمانہ کی اور ہر قوم کی (اسلام سے پہلے) ایک مگر شریعت کی حکمت پر بحث کرتے ہوئے شاہ صاحب فرماتے ہیں۔

”اس میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ تمام کھانے بنو اسرائیل کے لئے حلال تھے۔ سوائے ان کھانوں کے جن کو اسرائیل نے خود اپنے اوپر حرم کر لیا تھا۔ توراة کے نازل ہونے سے پہلے پہلے اسے محمدؐ آپ فرمایا کہ تم لوگ تودہ ٹاؤ اگر تم سچے ہو۔ اس آیت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

”اس کی تفسیر یہ ہے کہ معقوب علیہ السلام ایک مہربان و رحیم خداوند اور انھوں نے مذہبی کہ گرو خدا نے ان کو اچھا کر دیا تو وہ اپنے دیرپ محبوب ترین کھانا و پینا حرام کر لیں گے چنانچہ جب وہ اپنے ہوئے تو انھوں نے اپنے دراونٹوں کا گوشت اور ان کا دودھ حرام کر لیا ان کے بعد ان کے میٹوں نے بھی ان کی پیروی کی اور اس پر قہقروں گدگدائیں۔ اب بنو اسرائیل نے انبیاء سے غذا کی کرنی چاہی اور ان دونوں حرام چیزوں کے استعمال کا مددہ کیا تو اس پر توراة نازل ہوئی اور ان چیزوں کی حرمت کا اعلان ہو گیا۔ یہ شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم ملتِ ابراہیم پر تھے یہود نے عترض کیا کہ اونٹوں کے گوشت اور دودھ کا استعمال کرنے کے باوجود یہ آپ کس طرح مست اور اسی پر ہو سکتے ہیں تو اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی جس کا مفاد یہ تھا کہ یہود کے لئے جو چیزیں حرام تھیں تو پاک و عذب کی وجہ سے دینی یہ کہ انھوں نے خود اس کو اپنے اوپر حرم کر لیا تھا بنو اسرائیل میں جب نبوت منتقل

ہوئی تو چونکہ یہ سب درمیں سے محفوظات سے نکلے یہ ختم میں مدلول میں آگے چکر حضرت سادہ صاحب فرماتے ہیں۔

”نبی علیہم السلام کی تہ بختیں، سیاب و منہاج کے باعث مختلف ہیں، کیونکہ کلام و عادیہ کی تہ میں شیعہ و اہل حق کے درمیان کے اختلافات کا موازنہ کیا جاتا ہے۔ چونکہ حضرت نوح کی قوم کے لوگ زیادہ مضبوط اور قوی بخت تھے اس لئے ان پر دوام صیام و عزیب۔ تاکہ ان کی شدت بہمت کی مقادمت ہو سکے۔ اس کے برخلاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا مزاج مختلف تھا اس لئے ان کو برابر روزہ رکھنے سے منع کیا گیا۔ ان طرح مذکورہ تہ میں کوئی کوئی کے لئے حدیں ہیں کہ لیکن ہم لوگوں کی کمزوری کے سبب ان کو یہ لکھا گیا، نبی کریم کا مقصد جو تہ ان کی عادات کی صلاح ہوتی ہے اس سے زیادہ مالوف عاداتوں کا حافظ رکھتے ہیں وہ ان سے زیادہ اہم نہیں ہیں ہی مدلول کرتے ہیں۔“

شاہ صاحب کی تمام فقرہ کا اسلوب نو بہت اچھا ہے لیکن یہاں صورت حال یہ کہ جناب ناقد قومیت کے سب سے مسکری ہیں، مخالفانہ کے پورے تبصرہ میں انھوں نے اسی کا سب سے زیادہ مبالغہ کیا ہے، اس کے برخلاف ہم نے نزدیک اسلام کی مالک کی کاروباری یہ ہے کہ بدلت کے مدد وہ قبہ کا مہر و مناسک میں قومی عادات و خصال کی رعایت رکھی گئی ہے لیکن یہ مسئلہ نہایت نازک ہے کیونکہ اس معاملہ میں شریعت نے نہایت زیادہ احتیاط سے بعض اصولوں کو سامنے رکھ کر قوم ان کی جو عملی شکل و صورت اختیار کرے وہ نہ تنہا یہ ثابت ہے کہ اس نے اپنے اصولوں کی ایک ایک جزئی تفصیل اور عملی شکل تعیین کر کے ہر قوم و سرزمین کو اپنی ہدایت کی دعوت دی ہو، اس بناء پر اس مسئلہ پر کسی قدر تفصیل سے غور کرنا نہایت اہم ہے مختلف گوشے روشنی میں آسکیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(باقی آئندہ)



# عصری علم کلام

مولانا یعقوب الرحمن صاحب فاضل کچھوڑیہ صاحب مدرسہ اسلامیہ تدریس

پہلا (۲) اگست

علم کلام کی اساس قرآن حکیم کی روشنی میں | قرآنی روشنی میں علم کلام کی اساس معلوم کرنے کے لئے آپ  
ذیل کی آیات کے مضامین پر بھی غور فرمائیں۔

(۱) اَفَتَطْمَعُونَ اَنْ يُّؤْمِنُوا بِكُمْ وَقَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ لِقَامِ اَللّٰهِ ثَقَلُ فَوْفٍ  
مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ سورہ بقرہ کے ابتدائی حصہ کی آیت ہے۔ اس آیت میں براہِ راست  
جنابِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ان کے توسط سے مسلمانوں کو خطاب ہے اس کے مطلب  
کا خلاصہ یہ ہے۔

”اگر قبائلی تبلیغ حق اور غلطی کے بعد بھی یہودی بیان نہیں لائے تو تمہیں دلیکیر اور  
غیب نہ ہونا پائے گی کہ یہودیوں سے اس قسم کا عمل توقع کے مطابق ہے خلاف توقع نہیں ہے  
کہ ان میں سے ایک ایسی بھی جماعت تھی جو خدا کے کلام (توراة) کو سنتی اور خوب سمجھنے کے بعد  
(مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ) بھی کہ خدا کے کلام میں فلاں غلطیوں ہی ہے اور اس خدا کی مراد یہ ہی ہے اور  
ہو سکتی ہے تحریف غلطی و معوی کی بے باکی کے ساتھ مرکب ہوئی۔

۲۔ یہ امر قابلِ غور ہے کہ وہود (معمون) اس حرفِ مشیر ہے کہ حضورؐ کے زمانے کے یہود اس  
حادثے اور واقعے سے خوب واقف تھے یہاں مشیر کا لفظ ہم نے قصداً تحریر کیا ہے کیونکہ مفسرینِ کرم  
نے مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ کے بعد وہود (معمون) کے معنی میں اختلاف کیا ہے۔ بہرحال اس قدر تو  
بانتا ہے کہ اس تحریف کے حادثے یا واقعے کو بعدِ یہود کے ہاں لازم میں رکھنے کی

شدید ترین تاکید تھی اور یہ واقعہ علماء یسوعیہ کے ہاں مسلسل اور شدت کے ساتھ راز میں رہا۔ حتیٰ کہ خود قرآن کریم نے اس راز کو اس طرح فاش کر دیا کہ تمام یہود حیرت میں رہ گئے اگر ن میں کچھ بھی صلاحیت ہوتی تو ان کے ایمان کے لئے یہ واقعہ کافی تھا۔ لیکن دینا نے دیکھا کہ کھلی نشانوں کے بعد بھی یہ ایمان نہ لائے تو مومنین پر یہ وضع ہو گئی کہ یہ علماء یہود کی جماعت متلاشیان حق کی جماعت نہیں بلکہ معاندین کی جماعت ہے ایسے معاندین اور اشرار اگر ایمان نہ لائیں تو کوئی خداوند توقع اور عجیب بات نہیں بلکہ توقع کے عین مطابق ہے اب اور ایسے حالات میں رب العالمین کا مسلمانوں سے خطاب ہوتا ہے۔

تہا راجی کھنچتا ہے کہ کائنات یہ بیان لے آئیں کہ یہاں کتاب میں حرم مذہب سے نا آشنا کو نیر توحید سے بے خبر نہیں اور جب ہماری لطافت تبلیغ حق میں کوتاہی نہیں۔ پھر کیا سبب ہے کہ یہ ایمان نہیں لاتے؟ خداوند تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ یہ خیال جو تمہیں رنجیدہ و رد لگیہ کر رہا ہے ایسا نہ ہونا چاہئے گو یا خداوند تعالیٰ تسلی اور تسفی دے رہے ہیں۔

اس مختصر شرح کے بعد غور کیجئے کہ کلام اللہ کے بعد من بعد و اعقلا سے واضح طور سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ کہ کلام اور اس کے مفہوم کو عقل سے سمجھنا عین تعظیم الہی ہے خود عقل کا لفظ موجود ہے اس سے وضع تراور کیا طریقہ ہو سکتا ہے

علاوہ ازیں علامہ علی بن احمد مباہکی ان یومنا کے تحت فرماتے ہیں ای بد لایدک دہنا سے دلائل کی وجہ سے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے اس آیت سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ مذکورہ بالا یہودیوں کی جماعت علماء کی جماعت تھی نہ کہ عوام کی۔

(۲) علاوہ ازیں علامہ مباہکی اپنی بے نظیر تفسیر میں لا اکراہ فی الدین کے تحت لکھتے ہیں

(لا اکراہ) علی العقول فی ان تراہا بل فی جمیع هذا الدین لانہا منقادہ بدلائل۔

دین میں زبردستی نہیں، کا مطلب یہ ہے کہ دین اسلام کے بارے میں عقول انسانی پر جبر

نہیں کیونکہ عقول دلائل سے مطمع ہوتی ہیں نہ کہ جبر سے۔

(۳) خیر جنودی سورہ یونس علیہ سلام میت ان الض لا یغنی من الحق شیئاً کے تحت ہے کہ

فیہ دلیل علی ان تحصیل العلوم یتدلل علیہ کثرتہ کہ علوم اصول  
فی الاصول واجب (علم کلام) کا اصل کرنا واجب ہے۔ رشتہ الرفع میں ہے

## اساس مذہب تاریخ انسانیت کی روشنی میں

مذہب کا مذہبی مول | یہ ایک قابل غور مرہ ہے کہ مذہب کے س تجرہ طیبہ کی بنیاد کس چیز پر ہے جس کی متعدد شاخیں اور بہتے پھیلے ہوئے ہیں اور جس کی تفصیلات کو بڑی بڑی ضخیم کتابیں بھی نہیں سمجھ سکتیں۔ مورخ اسلام بھی لکھتے ہیں۔

اس قوت کا نام نور ایمان کا نشنس۔ حاتمہ اذقی ہے اور یہی چیز مذہب کی

بنیاد ہے۔ (الکلام حصہ دوم ص ۸)

ذرا در وضاحت سے کہا جاسکے کہ مذہب کا بنیادی خدا کا یقین یا مافوق الفطرت ہستی کا عقیدہ ہے یعنی ایک ایسی ہستی کا عقیدہ جو تمام سے بالاتر ہو۔ پروفیسر نواب علی لکھتے ہیں۔

مذہب کی بنیاد تصور ذات برہتہ یعنی ذات جس سے کائنات ایک زبردست اور رہ پر

لگانے والے اور منتظم کی محکوم معلوم ہوتی ہے۔

سانی فطرت اور مذہبی سوچات | خداوند تعالیٰ نے انسان کو ذہن و دماغ عقل و شعور عطا فرمایا ہے چنانچہ

یہ سید ہوتا ہے وغیرہ فکر کے اس سرمایہ کو ساتھ لےتا ہے وہ نئی عمر کی ہر منزل میں اپنی ب ط کے مطابق

سوچتا ہے غور کرتا رہتا ہے۔ جب وہ عمر کے بڑے حصے کو پہنچ جاتا ہے اور اس کے قوی علمی و فطری

مکمل ہو جاتا ہے تو اس کے ساتھ ساتھ اس کے غور و فکر کا دائرہ بھی وسیع اور مستقل ہو جاتا ہے ب

سے ہماری رائے میں ان آیتوں کا ذکر اس امر کی وضاحت کے لئے کافی ہے کہ علم کلام کی اساس نہایت

منہج طور سے قرآنی آیتوں میں ملتی ہے۔

وہ دیکھتا ہے کہ اس کے ارد گرد زندگی کا سمندر موجیں رہ رہا ہے کائنات کے بحرِ ذخائر کے سطح پر لاکھوں چیزیں بھرتی ہیں در کچھ حصے کے بعد نئی بنی بہار دکھ کر روپوش ہو جاتی ہیں۔ نیز بقا اور زندگی کے سامان قدرت ہر گن مینا کر رہی ہے۔ چاند سورت ہو اپنی زندگی کے دیباہ پار رہے ہیں۔

(۱) آخر پوری کائنات سب کی ؟

(۲) کہاں سے آئی ہے ؟

(۳) اس کا نظام کس کے ہاتھ میں ہے ؟

(۴) عالم کا سرچشمہ کیا ہے ؟

(۵) زندگی و حیات کا سمندر کہاں سے نکلتا ہے ؟

پھر یہ خود اپنے وجود کو سوچتا ہے کہ میں کیا ہوں، موت مجھے کہاں لے جاتی ہے؟  
پروفیسر ریڈاعت آٹو جو عبید ضر کے نہ صرف بہت بڑے مفکر ہی ہیں بلکہ اربابِ سائنس میں ان کا بہت بڑا درجہ ہے فرماتے ہیں۔

جب ہم بنی دنیا میں بعض چیزوں پر غور کرتے ہیں، مثلاً تاروں بھرے آسمان پر زندگی سے لبریز سمندر پر زندگی اور حیات کی ترقی اور تنظیم پر اور اس کے بعد ہم حیات و تنظیم کی تشریح سائنس کی روشنی میں واضح اور صاف طریقے پر کرنا چاہیں تو ہمارے دماغ میں کسی قدسِ بستی کا احساس تازہ ہوتا ہے، بالفاظِ دیگر ہمارے دماغ میں حیرتِ مادرِائیت (Beyandemus) اور لوسیت کا احساس پیدا ہوتا ہے۔

غرض مذکورہ بالا قسم کے سوالات ابتداءِ سام سے اس وقت تک انسانی دل و دماغ و عین کرتے رہے ہیں یہ سوالات کبھی انسانی دماغ سے محو نہیں ہوئے اور نہ ہو سکتے ہیں دنیاِ علوم و فنون کے لحاظ سے خواہ کسی منزل پر پہنچ جائے لیکن فطرت کی یہ بے چینیوں اور انسانیت کا یہ مہلکہ ہمیشہ باقی رہے گا اور ہے۔ فطرتِ انسانی کے یہی مطالبات اور انسانی ذہن و دماغ کی یہی بے چینیوں و حقیقتِ مذہب کی اساس و بنیاد کی تعین کرتی ہیں اور باقی ہیں کہ مذہب کا جذبہ انسانی فطرت میں موجود ہے۔



مذہب ان نیت کو لازم رکھے اتاریج انسانیت توفیق ہے کہ جب سے خیریت نشان کائنات کے  
 اترے فوان پر بقید حیات مدعو ہوئے ہیں اس وقت سے اس وقت تک یہ دور ورم زمانے ہیں یک  
 با فوق نقطہ ہستی کا عقاد پائیا ہے دور ورم سے یہ دور ہند سب عام کارنامہ ہو یا جہت کا عہد  
 تاریخ ہو یا اصل تاریخ ہر زمانے میں ان فی جماعت ہے یک عظیم ترین قوت و رافوق نقطہ ہستی  
 کے اعتقاد کے ساتھ عاجزی و رعب امت کے اعمال و فاعل دیکھتے ہیں۔ ہاری مراد اس باب میں یہی ہے  
 وہ تشریحی کام نہیں جن کا مجاہد مذہب یا مذہبیت کہتا ہے۔  
 پونا رک کہتا ہے۔

”تم کو بہت سے ایسے مقامات مل گئے جس سے قطعاً نہ سہا سہا نہ علم نہ صنعت نہ  
 ذہن نہ دوسرے لیکن ایسی کوئی جگہ نہ ملے گی جہاں خدا نہ ہو۔“  
 گیس مور کہتا ہے۔

”میرے اسد ف سے خدا کے آگے اس وقت سے پہلے یہاں جب وہ خدا کا نام بھی نہ رکھ  
 سکے تھے۔ جمالی خدا ہی سے کسی صاحب کے خدا اس طرح میرے ہوتے کہ نظر  
 اصلی مثالی صورت کے پردے میں چھپ گئی۔“  
 فریڈ فلفی گس کہتا ہے۔

”مذہب یہی چیز ہے کہ مذہب جس سول کا جواب ہے وہ کسی زمانے میں بھی معدوم  
 نہیں ہو سکتا۔“  
 دینان لکھتا ہے

”یہ ممکن ہے کہ کل وہ اس میں کو ہم محبوب رکھنے میں ورکل و دینیوں جو کہ زندگی  
 میں محبوب میں مل جائیں لیکن یہ ممکن ہے کہ یہ سب دنیا سے معدوم ہو جائے  
 یا اس کی قوت میں زوال جائے۔“

ان وجوہات سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا کا وجود ورم کا تصور انسانیت کے لئے لازم ہے

اور اس کا وجود بالکل فطری و نہجی ہے۔ مذہب نہ نیت کے خمیر میں پایا جاتا ہے نہ کہ نسیبانی  
احتیاج و فسیفہ نہ دزل کی وجہ سے مذہب پیدا ہوا ہے۔ عقل و دلائل و دلائل فی حق چاہتے ہیں  
کہ اس فطری چیز کے سمجھنے کے لیے معتقدوں و مفید بنانے میں معین و مددگار ہوں۔ لیکن بد خوفت و تردید کہ  
جاسکتا ہے کہ مذہب نہ نیت پیدا نہیں ہے۔ بلکہ

مذہب کی تعریف | مذہب نہ نیت فطرت کا ایک لطیف اشارہ اور سادہ تقابلیت جو انسانیت  
سے ظہور پذیر ہوتا ہے۔ یہ قضا و جی الہی اور عقل سے ترست، کرناں کی صحیح رہنمائی کرتا ہے۔

جب مذہب فطری ہے تو | قوم و مل میں خدا کی ذات و صفات کے متعلق مختلف بیانات یا  
خلافت مذہب کیوں | عبادت کے طریقوں کا اختلاف جذبات مذہب کے مختلف ہونے کی وجہ

سے نہیں ہے بلکہ اس نقصان فطری کو عقل و وحی کی روشنی میں صحیح طور سے نہ سمجھنے کی وجہ سے یہ  
گویا یہ اختلافات بالترستی کے مجموعہ عرفان یا غلط بیانی کے ظہور ہیں۔ یہ حوال غور میں تو صاف  
معلوم ہو جائے کہ مذہب و انسانیت میں یک گہرا نہ ٹوٹنے والا تعلق ہے کیونکہ جب قدر فطری چیزیں  
ہوتی ہیں گو مختلف زبانوں میں ان کا ظہور مختلف طریقوں سے ہو سکتا ہے اور کسی زمانے میں وہ  
انسان سے جدا نہیں ہو سکتیں۔

اختلاف مذہب | ایک، فوق الفطرت ہستی اور اس کی عبادت کی طرف میدان فطری ہے جب کہ  
کی دوسری وجہ | تاریخی، نیت سے ثابت ہو چکا ہے لیکن اس سوال کا جواب کہ فطری جذبہ میں

استقرار مختلف کیوں ہے۔ آپ ان حقائق پر غور کرنے سے حاصل کر سکتے ہیں۔ اور بھوک سب کو  
لگتی ہے لیکن سب لوگ ایک ہی چیز پر غذا سے اس فطری جذبہ کو تسکین نہیں دیتے بلکہ اپنے اپنے  
مقامات کی خصوصیات اور ملک کی پیداوار اور آب و ہوا کے لحاظ سے غذا تجویز کی جاتی ہے شیر خور  
بچے کی غذا اور چنے پھرنے والے بچے کی غذا میں فرق ہوتا ہے۔ جو فی میں جو غذا انسان سے تکلف  
استعمال کرتا ہے بڑھاپے میں استعمال نہیں کر سکتا۔

تیسری وجہ | انسانیت نے اپنے قوسے فطری کی تکیں ارتقائی منازل کے ذریعہ طے کی ہے۔ شروع کے

مناوز کو جس طابقہ افیام و نعیم با فطری جذبہ مذہب کی تسکین کے لئے جس طریقہ تعلیم و تہذیب کی ضرورت اور میں روحانی غذا کی حاجت تھی انسانی ارتقائی منازل میں مادی طور سے اس میں تبدیلی ہوتی رہی ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ انسان کے قدیم ترین مذاہب کے اصول میں اشتراک کے ساتھ ساتھ اس کی نفسی و تعلیمی میں فرق بھی ضروری ہے۔ پیغمبرانِ کرم میں ارتقائی مروج انسانی کی روحانی کڑیاں میں ان کی تعلیم میں کاغذ ہے اس لئے ایک کے بعد دوسرے مذہب منسوخ ہو جاتا ہے یہی وہ مناسبت ہے جس خود ہم پیغمبرانِ کرم اور شرائع ایسی کے مختلف ہونے کی حقیقی توجیہ کو محسوس کرتے ہیں۔

حدیث کی شہادت | شوریٰ آف دی نیشنز (قصص اقوام) کے باب کا نڈیا صفحہ ۴۹ میں ہے۔

”وہ مذہب جسے دینداری کہتے ہیں گویائی کی قوت کی طرح تمام حیوانات کے مقابلے

میں صرف انسان ہی کو عطا ہوتا ہے۔ یہاں تک مسلم ہے کہ موجودہ سائنس بھی

تسلیم کرنے لگی کہ انسان انھیں دو قوتوں (دینداری و گویائی) کی وجہ سے تمام دیگر

مخلوق سے الگ ہے۔“

اسپینر کہتا ہے

”انسانیت کسی سے درجے پر نہیں پہنچی جہاں مذہبی جذبہ اس سے دور ہو جائے اس

کی صورت بدن بنی ممکن ہے لیکن اہلیت ل زوال ہے۔“

غرض مذہب انسانی فطرت کا لازمہ ہے اور کوئی انسان مذہب سے لگ نہیں ہو سکتا۔ کیا

انسان فطری چیزوں سے انکار کر سکتا ہے۔ اگر نہیں کر سکتا تو مذہب سے انکار بھی ممکن نہیں۔

مذہب | ٹھیک جس طرح بھوک پیاس ہے چاند کی فطرت ہے، در انسان کی بھی لیکن

کتنے پیدا ہوئے | اس کے باوجود گلاب امراض کے لاحق ہونے کی وجہ سے بھوک گم ہو جاتی ہے

یہاں معلوم نہیں ہوتی۔ یہاں سمجھئے کہ قوت شہوانی ہر جاندار کے لئے فطری ہے جس سے بقائے نسل

اور غرض تمدن وابستہ ہیں لیکن خاص خاص انسان میں جو ہر سے عاری بھی پائے جاتے ہیں۔

کیا ایسے انسانوں کے وجود کی وجہ سے بھوک پیاس اور قوت شہونی کے فطری ہونے پر کوئی شبہ کیا جاسکتا ہے ہرگز نہیں۔ بالکل اسی طرح بعض انسانوں کی فطرت کو روک لگ جاتا ہے وہ ایسی حالت میں مذہب و خدا کا انکار کر بیٹھتے ہیں لیکن ان کے انکار کی وجہ سے مذہب کے فطری ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں کیا جاسکتا۔

عدادہ ازیں اگر ہم ایک ایسی فہرست مرتب کریں جس میں خدا پر ہان رکھنے والے اور اس کو سننے والے ایک طرف ہوں اور دوسری طرف منکرین و نہ ماننے والے ہوں تو بھی منکرین کی تعداد اتنی بھی نہ ہوگی جس قدر آٹے میں نمک۔

غرض آپ فلاسفہ کے گروہ کو یہی یہ عوام کو خدا و فطرت کی جوعت کو میں یا جہلا کو دنیا کی کثرت خدا کے ماننے والوں ہی کی طرف ہوگی اس موقف پر ہم یقین سے کہہ سکتے ہیں کہ مذہب فطری چیز ہے اس کے وجود میں انسانی ارادے اور عقل کا دخل نہیں ہے۔ مذہب کا ابھار خود بخود فطرت کی طرف سے عمل میں آیا ہے۔ خدا کا وجود ذہن و عقل کی پیداوار نہیں۔ دلائل و فلسفے کا متوجہ نہیں۔ پیچر کی بڑی سے بڑی قوت کے رعب کا اثر نہیں نہ انسانی احتیاجات اور اس کی کمزوریاں مذہب کی تحقیق کا باعث ہونی سب بلکہ جذبہ مذہب فطرت انسانی کا ایک لطیف صابا ثا رہا ہے۔

انسانی روت اس لطیف اشارے کو پا کر جذبہ عبارت کا شوق و میدان نشان میں پیدا کرتی ہے۔ قرآن کریم نے انسانی فطرت کے اس لطیف جذبہ کو کون الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔

واذا اخذ ربك من بنی آدم من اور جبکہ تیسرے روز گارنے بنی آدم کی پیٹ سے

ظہور رھم ذریعہ تھم و اشھدھم نئی نسل کو نکالا اور خود ان کو نہیں پر گواہ کیا

علی انفسھم است بریکم قلو کہ کیا میں تمہارا رب نہیں مہل سب نے کہا

بلی شھدنا۔ کہ ہاں ہم گواہ ہیں۔

دوسری جگہ ہے۔

فطرۃ اللہ الی فطر الناس علیھا



## جذبہ فطری اور عقل و مذہب کے تعینات

عقل اور مذہب کے احکام کی پابندیاں | جب عقل و مذہب کے احکام انسان کے اس فطری بھارا اور بچوں  
فطری بھار پر

حیوانیت سے الگ ہوتی ہے ورنہ نباتات اور حیوانات کی طرح خود روانہ فی پودے دیگر مخلوقات سے  
لگ کوئی برتری درجہ افت نہ رکھتے، تمدن و تہذیب کی بنیاد اور اخلاق و کردار کا نام و نشان نہ ملتا۔

جذبہ ترقی جو انسانییت کی روح رواں ہے اور جو حیوانات سے لگ صرف انسان ہی میں  
پیدا ہوتا ہے یہ معدوم ہو جاتا، فطرت انسانی کے ہوتے ہوئے شجر علوم و فنون کی جڑ ہی کٹ جاتی نہ کوئی  
سہ ہوتا۔ کوئی ہادی نہ ات دہوتا نہ معلوم۔

پس خود فطرت ہی انسان کی زندگی کے ہر شعبے میں رہنمائی کر رہتی اور انسانیت کا شجر  
ہوئی ہی نشوونما، بامیدگی پھیلنا، جذبات رنج و غم، مسرت و خوشی، اعتقادات و اعمال میں قطعاً  
تبادل ہوتا۔ فطرت آزاد پر پابندیاں یا قیود ہی نہ مذہب سے مذہب کو الگ جابل سے عالم کو جدا کرتی ہیں  
نہ قیادت میں اچھے اخلاق اور برے خدق کا حقیقی معیار قائم کرتی ہیں۔ یہ تمدن و تہذیب در  
در معاشیت کی تمام بنیادیں یا قیودات فطری و غیر فطری ہیں یہ قیودات انسانیت کی صحیح  
رہنمائی کو قائم کر رہی ہیں، کوئی سلیم عقل انسان ان قیودات کو انسانی فطرت کے لئے مضر اور غیر ضروری  
و زہر دیکھ سکے ان قیودات اور پابندیوں کو عین تہذیب و تہذیب کی بنیاد کہتا ہے۔

گزشتہ غور سے آپ اس بحث پر غور فرمائیں تو معلوم ہو جائے کہ انسانیت کی برتری و شرف کا یہ  
معدنہ جس کی مدد سے کائنات عام کا ذرہ ذرہ جگمگا رہا ہے ان ہی قیودات و پابندیوں کی بنیاد  
پر استوار ہے۔ پھر آپ مذہب اور احکام مذہب کی قیودات کو جو حقیقت انسانی مادہ فطرت کی صحیح  
رہنمائی کرتی ہیں کیوں انسانی ترقی کے خدق تصور کرتے ہیں اور مذہب کو ساز و خیال اور خیر کیسے یک بوجھل زنجیر  
کی صورت تصور کئے ہوئے ہیں و قہ یہ سب کہ۔ پابندیاں فطرت کے خدق اور ضد نہیں ہیں بلکہ

فطرت کے مقصد کی غمت اور ان کی تعین کرتی میں عقل اور مذہبی یا ہندوئی علیٰ زندگی کو  
مفید سے مفید تر بناتی ہیں۔

تفصیل سے یوں سمجھئے کہ فطرت کے بھار اور عیض، شارے عقل و مذہب کی رہنمائی  
میں نشان کے لئے مفید اور بہتر ثابت ہوئے ہیں گزرت کی رہنمائی نہ ہو تو انسانیت سے جو مقصد ہے  
اس کی تکمیل ناممکن ہو جائے اور مقصد فطرت معدوم ہو جائے۔ اس مفہم پر پہنچ کر ہم اس حقیقت سے  
آشنا ہو جاتے ہیں کہ عقل و مذہب کی فطری جذبے کے ہوتے ہوئے کیا ضرورت ہے کہ صرف فطری بھار پر  
عقل و مذہب کی رہنمائی کے لئے کافی نہ ہو جس طرح دیگر مخلوقات نباتات و حیوانات میں ہے۔  
ظاہر ہے کہ انسانیت نامی ان قیودات کا ہے جس چیز نے انسان کو دیگر مخلوقات سے بلند کیا ہے  
وہ یہ بھی دو چیزیں ہیں جن کو ہم عقل و مذہب کہہ سکتے ہیں۔

بھوک پیاس، خواہش جنسی وغیرہ کے بارے، بھار اور جذبات حیوانات کی طرح انسان میں  
پائے جاتے ہیں لیکن نشان عقل و مذہب کی رہنمائی میں ان سے بھرور فطری جذبات کو بہتر  
سے بہتر اور مفید سے مفید تر طریقوں سے پورا کرتا ہے۔ یہی طریقہ تہذیب و تمدن کی بنیادیں ستوار  
کہتے ہیں۔ مثلاً اسی طرح میدانِ عبادت و خدا کے آگے جھکنے میں کوئی نہ کاس وہ جذبہ عقل اور رتی  
کی رہنمائی میں انسان کو صحیح طریقہ پر گامزن کر دیتا ہے، اس کو مافوق الفطرت ہستی کی ذات و صفات و  
اس کی عبادت کے متعلق صحیح بیان و بیان عہد کرتا ہے۔

غرض مافوق الفطرت ہستی اخذ کا اعتقاد انسانی فطرت یا روح کا ایک لطیف تر ہے  
ابہمی و مذہبی یا ہندیوں جن کو مغیران وقت اپنے اپنے زمانے میں ظاہر فرماتے ہیں۔ فطرت کے  
اس لطیف ستارے کو صحیح راستے پر ڈالتی ہیں وہ اس طرح انسان ہدایت و رہنمائی حاصل کرتا ہے  
آپ پر یہ امر روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ

عقل و مذہب کی پابندیاں فطرت کے مقابل اور خلاف و متضاد نہیں ہیں  
بلکہ خود فطرت درمقاصد فطرت کی مفسر و معین و مددگار ہیں۔



ہماری دنیوی تہمیت کے بعد سب سے بڑی غلط فہمی جو اسلامی تمدن کے متعلق پیدا ہوئی وہ اسلامی دنیا کی عورتوں سے روزتی سوک کے متعلق تھی۔ مسلمانوں کی کم عمری کا احساس رکھتے ہوئے اور عیسویت کی تہنیتی کو شست کی مراد کی نیت سے مغربی مصنفین نے سب سے پہلے متعلق اس قسم کی غلط فہمیوں کے پھیلنے میں بڑا حصہ دیا ہے۔ شریعت کی آسانی کو مدنظر رکھتے ہوئے اس مضمون کو دو حصوں میں منقسم کر دینا مناسب ہوگا۔ اول پردہ۔ دوم کثیر الزواجی۔ یہ دونوں مضامین درحقیقت واحد مضمون کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مطلب کو بالکل واضح کرنے کے لئے ان مضامین میں کثیر الزواجی سے ایک مرد کے کی عورتوں سے جنسی تعلقات کا مطلب یا جائز ہے یا نہ۔ اور ایک عورت کے کئی مردوں سے تعلقات جنسی سے پہلے یا بعد کی مغربی اصطلاح استعمال کی جائے گی۔

بیساکہ و پریشان ہو چکا ہے موجودہ زمانے میں ہماری سوسائٹی کا پردہ کو صحت مندانہ کی طرف میدان اسلامی دنیا کی عظیم الشان ہزیمتوں کے بعد عین صرقت کی غلط تشریح کے باعث شروع ہوا ہے۔ موجودہ حالات میں حکمرانوں کی نقل کی طرف میدان حسرت گیزو قعہ نہیں۔ اسلامی حکومت کے اثر سے شمالی ہندوستان میں کئی غیر مسلم خاندانوں نے بھی پردہ شروع کر دیا تھا جو آج تک کئی اعلیٰ ہندو گھرانوں میں قائم ہے۔ اندلی خدفت کے زمانہ میں ہسپانوی عیسائی عربی اس پہننے سے اور ہسپانوی سفید روتیں سیہ غارہ استعمال کرتی تھیں تاکہ ان کے چہروں کا رنگ بھی حکمرانوں کی عورتوں کے چہروں کے رنگ کی طرح خوشنہ ہو۔ اس نقل کے پیچھے حکمرانوں کی معاشرتی برابری مقصود ہوتی ہے۔ اگر موجودہ حکمران اقوام میں پردہ کا رواج ہوتا تو مسلمان پردہ چھوڑنے کی طرف ہرگز مائل نہ ہوتے اور وہ دلائل جو آج پردہ کے خلاف محض محکومانہ نقل کو باعث عزت بنانے کے لئے سوچے رہے ہیں شاید خیال میں بھی نہ آتے۔ صدیوں مسلمان سلطنتوں میں محکوم پردہ اقوام تباہ میں لیکن اس وقت مسلمانوں کو پردہ کے خلاف شدید مخالفت کی ضرورت محسوس نہ ہوئی و اگر عورتوں کی فید یعنی پردہ مسلمانوں کے موجودہ تنزل کا باعث ہے تو انھوں نے بے پردہ قوموں کو یک ہزار سال سے



نیز وہ مدت تک کس طرح محکوم و مجبور رہا ہے :

تیرہ سو سال تک ساری دنیا کی تاریخ ساری میں اور بس کے تمدن میں رہا ہے۔ اگر موجودہ  
فتح یورپ کے بعد سے، پچھتے سو سال میں، ساری تہذیب کی جانب مصلحت و محاربت کا جذبہ ہو  
تو یہ باعث تعجب نہیں۔ دنیا میں کامیابی علی ترین دہلی بھی جاتی ہے۔ مغلوب ہو، حقارت ہو اسی  
کرتے ہیں۔ یہ حقارت جو ہماری روایت کے حق میں جاتی ہے، ہمارے موجودہ ہی صورت کا  
نقص ہے۔ دورِ مذہب کا ہنس رہا ہے جو سدھم کی وسیع دنیا کو اپنی، دی اور دھانی وراثت بنانے  
کی میں رکھتے ہیں۔ انہماکِ حقارت کو دوستانہ مشورہ خیال کرنا قومی خودکشی کے مترادف ہوتا ہے  
اسلام کے متعلق صریح غلط سیانیوں سے بہرہ یزدادہ غنہ یورپ کے پرہیز میں ہمیدہ ہوا ہے  
ہمارے رسوں مغبول ہماری تہذیب ہمارے بس و رسوم تک کو حقارت کی نگاہ سے دیکھ جائے  
ہم یورپ کی حقارت کو دیکھیں نہ کہ خرکس کس رویت کو رک کر دیں گے؟ یہ فحشین کا دستور ہے  
کہ وہ محکوم، قوم کی معاندت تہذیب و تمدن کا مذاق اڑائیں، لیکن مغلوبین کا فرض ہے کہ  
وہ اپنے دماغی توازن کو سنبھالے رکھیں۔ اگر تہذیب و معاندت کے جذبات انہماک  
حقارت کرنے میں ہم بھی نہ غیوروں کے ساتھ شام ہو جائیں گے تو کسی دن ہماری قوم کا نام  
دنیائے محو ہو جائے گا۔

غائب سر جگہ پر مان کرنے کی چند ضرورت نہیں کہ نکاح جائیداد و زندگی کے  
دیگر معاملات میں اسلام نے عورت کو سبقت سے حقوق عطا کئے ہوئے ہیں جبکہ دوسرے  
مذہب میں عورت کا درجہ غلام سے ہزار گنا۔ سدھم میں عورت مرد کی ملکیت نہیں ہے۔  
میدان عورت بنے خاوند کی طرح خدائے۔ سدھم کی عبادت کرتی ہے اس کو خاوند کو خدا سمجھ کر  
پوجنے کا حکم نہیں ہے جیسا کہ دوسرے مذہب میں ہے نہ اس کو خاوند کی موت پر زندہ آگ میں جھرا کر  
سٹی کرنا سدھم میں جائز ہے۔ اس کو مرد کی طرح، مصادی و معاشنی و مذہبی و روحانی حقوق حاصل ہیں  
تھمستان میں عورت کو جائیداد رکھنے کا حق صرف کھجی ہدی میں حاصل ہے۔

وَنان، شام، برن و عرب میں سد مہمت قبل بھی پردے کا رواج تھا۔ برنی مہم  
میں تو پردہ اس قدر شدت سے تھا کہ نرگس کے بھروسے بھی قتل کے اندر نہیں جاسکتے تھے، ہونکہ  
نرگس کی آنکھ مشہور ہے۔

سلامت پہنچے بھی جہاں جہاں عورت کی عصمت و پاکیزگی کی حفاظت کی ضرورت  
محسوس ہوئی پردے کے امور کو عمل میں لایا گیا۔ لیکن سد مہمت پہنچے عورت کی پاکیزگی کو بھی  
عامر مہمت کی خصوصیت نہ تھی۔ ہر پردہ محض اس سے بچنے نہیں کیا کہ خدا کی عین کو اس کی  
کے گناہ کی سزا دی جائے۔ سد مہم اجازت دیتا ہے کہ عورت اپنی عصمت کی حفاظت کے لئے اپنے  
چہرے کو چھپالے۔ پردہ محض ذریعہ ہے مقصد عصمت کی حفاظت ہے۔ کوئی عورت اپنا منہ  
ڈھپن چاہے تو اس کو پوری آزادی ہونی چاہئے کہ وہ ڈھپے۔ اس پر دوسری اقوام یا مسلمانوں  
کو مضطرب ہونے کی کوئی محنتوں وجہ نظر نہیں آتی۔

گر عصمت کوئی قابل قدر صفت نہیں ہے تو اس کی حفاظت بے معنی ہے لیکن اگر عصمت  
واقعی ایسی صفت ہے کہ اس کی قدر کی جائے تو مناسب ہوگا کہ ہماری قوم کے جنسی حالات  
کا مطالعہ کریں جو پردہ نہیں کرتیں ورنہ دیکھیں کہ بے پردگی میں عصمت کہاں تک محفوظ رہتی ہے  
تشریح کو محض جذباتی بیان پر ہمیشہ ترجیح دینی چاہئے۔

صفتِ شہادت میں ناجائز دھماکی بیدار کس تیس ہزار فی سات ہے۔ اگر دیز رکھاٹ لند  
تہالی آئر لینڈ و جزائر کو بھی شامل کر دیا جائے تو تعداد قریباً ساٹھ ہزار ہوگی۔ اس ضمن میں حسب ذیل  
امور قابل غور ہیں۔

(۱) ہر جنسی تعلق بچہ کی ولادت پر منتج نہیں ہوتا۔ کئی دفعہ نصف صدی کی ازدواجی زندگی  
میں صرف پانچ بچے پیدا ہوتے ہیں۔ امریکہ میں تیرہ فیصدی آزادی شدہ جوڑے بے اولاد  
ہوتے ہیں۔ فطرت میں تضاع تخم بہت زیادہ ہے۔ لیکن باوجود اس کے جب ناجائز ولادت کی  
مندرجہ بالا تعداد دہرکاری کتب میں درج ہوتی ہے تو آپ اس سے ناچار تصدیقات کی تعداد

کا کچھ تذکرہ لگاسکتے ہیں۔

(۲) ناجائز اولاد کو روکنے کے لئے سخت منع لکھنا لکھوں بلکہ کروڑوں کی تعداد میں ہر سال استعمال ہوتے ہیں۔

(۳) شادی شدہ عورت کی اولاد ہمیشہ خاوند کی ولادت سمجھی جاتی ہے اور ناجائز شمار نہیں ہوتی لہذا ناجائز اولاد کی مندرجہ بالا تعدد وغیرہ شادی شدہ و کنواری عورتوں کی اولاد ہے۔

(۴) کسی بچے پیدائش سے پہلے ہی ہلاک کر دئے جاتے ہیں اور بقول کارساندرس (دنیا کی آبادی مسبوہ و کسٹورڈ) یہ عمل نکستہ و جرمنی میں بہت عام ہے۔

جب مندرجہ بالا جراثیموں کے باوجود نکستہ کے محکمہ ہیڈ ہیٹھ کے سرکاری کاغذوں میں ہر سال ہزاروں بچے ہر سال درج ہوتے ہیں تو ظاہر ہے کہ یورپ کی معاشرت میں جنسی اخلاق کی حالت یہ ہے کہ یورپ کے جنسی تعلقات میں وہ سادگی نہیں جو شادی کو پردہ کی مانند متصل ہوتی ہے یورپ میں جنسی تعلقات کی پیچیدگی جو مندرجہ بالا حالت سے ظاہر ہے کہ بہت زیادہ ترقی اور پولی میٹری دونوں ہی قسم کے جنسی تعلقات ایک وقت پیدا کر دیتی ہیں گو قانون اور مذہب کے خوف سے ظاہریت میں تیزی سے فساد دی شدہ ہوٹوں وغیرہ شادی شدہ خواتین پر مشتمل ہوتی ہے۔ ان حالات میں قریب ہر مغربی عورت جھوٹ و منافقت کی زندگی گزارنے پر مجبور ہوتی ہے۔ اور ان حالات میں مغربی مصنفین کا پردہ و اسلام کی محدود کثیر لادو جی پر غور کرنا درست ملک کی معاشرتی حالت کو عین نظر انداز کرنا مسخوں کو جان بوجھ کر بے وفائی کے ساتھ ادا ہے۔

یہ بھی غلط ہے کہ ان حالات میں مشرق و مغرب کے عقیدے میں فرق ہے عیسائیت اور عورت کی عصمت پر قریباً اتنی ہی زور دیتی ہے جتنا کہ اسلام مغرب کے لکھوں کلیساؤں میں عیسائیت کی لکھوں محبوں میں جنسی پاکیزگی کی تلقین ہوتی ہے۔ خدمتِ خلق کی نجس، سکوں، یونیورسٹیوں حکومتیں سب اس کی ضرورت پسند کرتی ہیں کیونکہ ایک قوم کی

دنیوی و روحانی فلاح و بہبودی کے لئے ایماندار نہ شادی۔ ازدواجی وفاداری اور جنسی ضبط نہایت ضروری امور ہیں اور مغربی لوگ ان اصولوں کی قدر و قیمت سے آشنا ہیں لیکن وہ اپنے آپ کو پردہ پر آمادہ نہیں کر سکتے۔ اور چونکہ یہ ن کے برائے فحشین مسکنوں کی رویت ہے لہذا قابلِ نفرت و حقارت ہے۔

ڈاکٹر برگ ڈورفر کی تحقیقات کے مطابق برلن میں دانستہ سقط الحمل کی تعداد اور جائز و ناجائز سیدائش میں یکسوئیں و سو کی نسبت ہے۔ ڈاکٹر وری نے اپنی کتاب ہر سیفٹ (مطبوعہ فارس اینڈ کمپنی) میں قبل از پیدائش بچوں کے قتل کی تعداد پر استہانے متحدہ امریکہ میں پندرہ لاکھ فی سال بتائی ہیں باوجود اسکے کہ ڈاکٹر رینڈ برن کے اعداد شمار کے مطابق آلت مانع الحمل کا استعمال اسی ملک کی سفید عورتوں کے غریب طبقوں کے ۳۲ فیصدی سے بڑھ کر متول طبقوں میں ۸۳ فیصدی تک پہنچ جاتا ہے۔ یس کی سوربون یونیورسٹی کے فاضل پروفیسر ڈاکٹر کاسان کے حساب سے فرانس میں ہر سال ساڑھے آٹھ لاکھ (۸۵۰۰۰) جائز و ناجائز پیدائشوں کے مقابلے میں پانچ لاکھ بچے مہربانہ سقط الحمل (Criminal abortion) سے ضائع کئے جاتے ہیں۔ برٹش میڈیکل یسوسی ایشن کی س کمیٹی نے جوان معاہدات کی تفتیش کے تحت قائم کی گئی تھی ۱۹۳۲ء میں اپنی رپورٹ مرتب کی ہے جس میں یہ تسلیم کیا ہے کہ تمام جائز و ناجائز پیدائشوں کی تعداد کے قریباً بیس فیصدی کے برابر تعداد کو مہربانہ سقط الحمل سے برباد کر دیا جاتا ہے۔ تاروسے سویڈن کے صحت کے محکموں کی کمیٹیاں قریباً اپنی نتائج پر پہنچی ہیں۔ ڈاکٹر ہین نے سویڈن میں س قسم کے معاہدات پر تفتیش کر کے دریافت کیا کہ ۱۹۳۲ء میں سویڈن میں جائز و ناجائز پیدائشیں ۵۲۳۰۰ تھیں اور سقط الحمل کی تعداد جو اکثر مہربانہ تھا ۱۰۴۴۵ تھی۔ سویڈن کے ڈاکٹر ڈیبرگ کا خیال ہے کہ لوگ مہربانہ پیدائش اور دیگر ایک تہائی کو سقط الحمل کے ذریعے ضائع کر دیتے ہیں۔

غرض جو سب میں شادی بیک کا سبب ادارہ نہیں ہے اور بنے مقاصد یعنی عورت اور



مہر کو تمام غم، آس میں وفادار رکھنے اور غیر شادی شدہ عورت کی عصمت کو محفوظ رکھنے میں کامیاب نہیں ہوتی۔ بلکہ تادی کی تقدیس و عصمت کی منافقت کو قائم رکھنے کے لئے، کھوں بے گناہ بچے بھربانہ، سقاطہ، حمل کے ذریعے ہر سال ضائع کر دیتے جاتے ہیں۔ باوجود اس کے کہ آلات بلوغ، حمل بھی بہت مستعمل ہوتے ہیں۔ یورپ کی آبادی کے بہترین گھرانوں کی ایک وجہ یہ جنسی حالات بھی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قومی آبادی کو گھٹت ہو رہی ہے۔ سبب یہ ہے کہ ان تادی اور عصمت کے متعلق قومی رویہ کو روس کی طرح بالکل تبدیل کر دینے کے حق میں ہیں۔ باوجود مذہبی ہدایت اور سیاسی و قومی ضرورت کے یورپ میں پردے کے بغیر شادی کی تقدیس و عصمت محفوظ نہیں ہو۔ حضرات پردہ کے منہ حق میں ان کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ یورپ کے جنسی حالات کی علمی تحقیق کے بعد کسی نتیجہ پر نہیں۔ روایات کی یاد شاید یک نسل کو نیک ورثہ عظیم رکھے۔ لیکن دوسری قسم کی نسل میں ہی یورپی حالات ہماری معاشرت کا دائمی حصہ بن جائیں گے۔ تمام کوئی باوجود متنبہ نہیں ہے کہ بد محکم یقین اور مناسب عمل کے اخلاقی بندی کا ضامن رہے جن ممالک میں موجودہ زمانے میں پردہ ترک کیا ہے ان کی اخلاقی حالت ناگفتہ بہ ہے۔ برائے میں عورت سے پردہ ترک کی آزادی قانوناً عین سچی ہے نتیجہ یہ کہ ہزاروں بچے تادی کے ایک حصے تک مخصوص مس بامام و قومی بن چکی ہیں۔

پردے کے متعلق کہ جانا ہے کہ پردے کی صورت میں ازدواجیت کی اجازت نہیں ہوتی۔ مندرجہ بالا ناجائز اور بدور مجربانہ سقاطہ مکمل کے حدود شمار اسی ازدواجیت کا نتیجہ ہیں۔ لوگوں کا خیال ہے کہ حالات پہلے سے زیادہ خراب ہو گئے ہیں لیکن ناجائز اولاد کے ان حدود شمار سے جس قدر کہ اس نے اپنی کتاب پر تہمت یا پوچھتے ہیں۔ یعنی مسئلہ تادی میں درج کے ہیں۔ صاف ہے کہ ہر جگہ ہے کہ یہ تعدد صرف انگلستان میں پہلی صدی کے آخری نصف حصے میں نظریہ چھپا لیس ہزار فی سال ترقی پزیر تہام بڑھنے میں کوئی ذمہ نہیں ہوگا۔ اس بڑی تعداد کی کچھ وجہ یہ بھی نظر آتی ہے کہ سرفہرشیائی مذہب کی زبردست منہ صفت کی وجہ سے حلاق کا اسلامی قانون انگلستان میں

ابھی نافذ نہیں ہوا تھا۔

مدرجہ بالا حالات سے ظاہر ہے کہ مغرب میں عورت پردہ کی پابندیوں سے آزاد ضرور ہے مگر خوش نہیں ہے۔ اس کو جنسی تعلقات میں وہ استقلال نصیب نہیں ہے جو مسلمان پردہ دار بیوی خاوند کے دل پر اعتبار جا کر حاصل کر لیتی ہے۔ مغربی معاشرت میں پردہ نہ رائج ہونے کی وجہ سے عورت سوسائٹی میں نمائش کی غرض سے انتخاب کی جاتی ہے۔ حسن اخلاق و سیرت ثانوی حیثیت رکھتا ہے۔ نیک شادی کے بعد بھی بے پردہ سوسائٹی میں عورت کا مقابلہ عورت سے اور مرد کا مقابلہ مرد سے قائم رہتا ہے۔ ہر شکل و صورت کے مرد و عورت کو جو اطمینان اور خوشی کی زندگی بسر کرنے کے مکانات اسلامی معاشرت میں پردہ کی وجہ سے حاصل ہیں شاید کسی اور معاشرت میں میسر نہیں۔

یہ چنداں حیرت کی بات نہیں ہے کہ دنیا میں کسی قوم میں اتنی کامیاب شادیاں نہیں ہوتیں جتنی کہ مسلمانوں میں کیونکہ مسلمانوں کی پردہ دار معاشرت میں جنسی محبت اسلامی نکاح کے مقدس ماحول میں شروع ہوتی ہے یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ یہ بات محض جذباتی تعصب نہیں غالباً یہ بیان کر دینا غیر مناسب نہ ہوگا کہ اخباری بیانات کے مطابق انگلستان میں ہر وقت پندرہ ہزار سے پچیس ہزار تک طلاق کے مقدمات عدالتوں میں معلق رہتے ہیں اور ان میں سے اکثر مقدمات خاوند اور بیوی کی جنسی بے وفائی پر دائر کئے جلتے ہیں۔

سچ لٹڈ سے کی کتاب "ریپولٹ آف ڈرن یوتھ" یعنی "بہادرت شباب" کے مطابق ہر سال امریکہ میں اتنی ہی طلاقیں ہوتی ہیں جتنی شادیاں۔ اور یہ ان رکھوں علیحدگیوں کے علاوہ ہیں جو قانونی صورت اختیار نہیں کرتیں۔ ظاہر ہے کہ آزاد عشقیہ شادیاں ازدواجی وفاداری و محبت اور استقلال کی ضامن نہیں بن سکتیں۔ جب حسن یا جذبہ عشق و وفاداری کی بنیاد بن جائے تو حسن کے تغیر یا جذبہ عشق کے بدل جانے کے بعد وفاداری کی کوئی اور وجہ باقی نہیں رہتی۔ ہر انسان کا عشق کے قابل ہونا محض جذباتی گفتگو ہے اور دائمی عشق بہت نادر واقعہ ہے۔ خود ان شعراء

کی زندگیوں جنہوں نے مغربی دہ میں دائمی محبت کے گیتوں اور فسانوں کا اضافہ کیا ہے مختلف عورتوں سے بدعہدی اور دیگر جنسی جرائم کی تاریخیں ہیں۔

نیز یہ پردہ معاشرت میں جہاں ایک سو سوائی کے اندر ہر انسان ایک دوسرے کو دیکھ کر دیر سکنا ہے یہ بالکل ناممکن کہ جس کے لئے ایک انسان کے دل میں جذبہ محبت پیدا ہو وہ کسی دوسرے کے عشق میں گرفتار ہو۔ ان حالات میں عشق محض منہ بنی بد نظمی کا جو زین سکنا ہے۔ ہندو شادی کی بنیاد کے لئے حساس فرض و عورت کی عظمت لازم ترین شرط ہیں۔ وہ یہ اسلامی نکاح اور پردے سے مجاہد کسی اور ذریعہ کے بغیر ممکن ہو سکتی ہیں۔

حرفیوں کا اعتراض ہے کہ مسلمان ضمیمہ پر اعتماد نہیں کرتے محض جبر پر اعتماد کرتے ہیں لیکن دنیا میں کوئی ملک نہیں جس میں قوانین تعزیرات و دوسرے قوانین رائج نہ ہوں۔ مہذب ممالک میں اپنی اشیاء کی چوری کے معاملے میں قوانین پارلیمنٹوں، عدالتوں، سپریموں، سیکریٹریوں، قید و بند کی ضرورت محسوس کئے جانے سے صاف عیاں ہے کہ چھوٹی چھوٹی باتوں میں بھی محض ضمیر پر مکمل اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ اور انسانی ضمیمہ قانون و تعزیر کی امداد کا محتاج ہے۔ پردہ ضمیر کی امداد ہے۔ ضمیر کا بدل نہیں۔ جس طرح قتل کے خلاف قوانین کی موجودگی میں تمام قتل بالکل بند نہیں ہوتے لیکن اس پرانے سے قتل کے خلاف تمام قوانین کو منسوخ نہیں کیا جاسکتا اسی طرح پردہ کا مکمل سو فیصدی کامیاب نہ ہو سکا اس کے منسوخ کر دینے کے حق میں ہیں۔ بے پردہ معاشرت میں مخلوط جنسی تعلقات نہ صرف اخلاق پر پلور رکھتے ہیں بلکہ نسلی نسانی کے دیگر قیمتی اترت بھی پیدا کرتے ہیں۔ امریکہ کے ڈاکٹر بیکر ریاستہائے متحدہ امریکہ میں شک زندہ لوگوں کی تعداد میں گروتھ کرتے ہیں۔ ڈاکٹر ٹامس باران کے مطابق اس میں سے صرف پچیس فیصدی مرض پیشہ و عورتوں کی وجہ سے پھیلا ہوا ہے باقی پچھتر فیصدی مرض کی ذمہ دار نام نہاد شریف خواتین ہیں۔

”مین ہڈ اینڈ میرج“ یعنی تباہ و شادی (مصنفہ میک فیڈن امریکی) میں تین سال کی

عمر کے مردوں میں سے پچتر ورنوے فیصدی کے درمیان تعداد میں مرض کا شکار بتائی گئی ہے  
اسی مستند کتاب میں ریاستہائے متحدہ امریکہ میں تمام مرض پوشیدہ کے مریضوں کی تعداد کل آبادی  
کا نوے فیصدی درج ہے۔

ڈاکٹر ولیم سن کے مطابق انگلستان کی نصف آبادی اسی قسم کے امراض قبیحہ کا شکار  
ہے۔ فرانس میں پانچ لاکھ بچے ایک سال کی عمر کے اندر زہر سے ضائع ہو جاتے ہیں۔  
کیونکہ ان کے والدین جنسی مرض قبیحہ کے مریض تھے "مان کا مٹ" میں ہر شہر جرمن نسل  
کی س غارتگری کی طرف دردناک تباہات کرتا ہے جو بد خدقی اور مراض جنسی کے پھیلنے  
معدی ہے۔

ظاہر ہے کہ امریکہ اور یورپ کے مصنفین و مبنغین عام طور پر اپنے ملک کے حالات  
سے بخوبی واقف ہوتے ہیں جب مسل نوں کو پردہ کے متعلق شرمسار کرنے کی کوشش کرتے ہیں  
توان کا مقصد محض خدمت و دوستی نہیں ہو سکتا۔ اگر مسلمان اپنی روئی اخلاقی پاکیزگی اور  
جنسی صحت کو قائم رکھنا چاہتے ہیں تو ان کے لئے پردہ سے شرمسار کی کوئی وجہ نہیں ہے بلکہ  
بے پردہ سوسائٹی کو پردہ کے محاسن سے آگاہ کرنا بہترین خدمت خلق ہے۔ فضول غیر علمی بحثوں  
کی بجائے اصل حالات کے صحیح مطالعہ سے ہی ہم درست نتائج پہنچ سکتے ہیں۔ محض جذبات  
تمام بحث میں قدرِ شکر کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مسئلہ کے دونوں پہلوؤں کو اپنی حدت سے  
منور کر سکتے ہیں۔

چند حضرات نے ایک نئی اصطلاح "اسلامی پردہ" ایجاد کی ہے۔ جس سے مراد یہ ہے کہ  
اگر عورتیں ہاتھ اور منہ نہ نگاہیں تو اسے بھی پردہ تصور کر لینا چاہئے۔ جس آیت سے یہ جوڑا جصل  
کیا جاتا ہے اس میں محرم و نامحرم کی تخصیص نہیں ہے۔ یعنی محرموں کے سامنے بھی اس سے زیادہ  
حصہ جسم نہ نگاہ کرنا مناسب نہیں۔ یہ اشارہ اس پردہ پر نہیں ہے جو صرف نامحرموں سے وجہ ہے  
اور آنکھیں نیچے رکھنے کی تعمیل عورت پر پردہ کے اندر بھی واجب ہے۔ مناسب یہی ہے کہ



عورت حسب نام محمد دست زوجہ رتو و برقعہ کے اندر بھی نکھیں نہی کرے۔ اگر کہنگہ اس منہ میں  
 میں سدھی روایت کو صرف درمل شلی دھنی یرہی بنی کہ ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ کہ وہ منہ کر دین  
 منہ سب ہوگا کہ یہ نام نہ ہوا سدھی پردہ پنہا کا رشتہ ثابت نہیں ہوا۔ چہرے کے کٹھن مالک  
 میں سردی سقدہست کہ تمام عورتیں سوئے چہرے کے ہنی جسم کو ڈھانپے رہی ہیں۔ لیکن منہ کرہا  
 خلاتی گلاکاریاں اس قسم کے سدھی پردہ کے باوجود ظہور میں آتی ہیں۔

نہ ہر سب کہ لفظ پردہ حسب ملک اپنی تعریف میں چہرہ اور تمام زینتوں کو چھپانے کا نام  
 نہ اپنے مفہوم میں کامیاب نہیں ہو سکتا اور یہاں تک مجھے علم ہے کہ یہ مہجٹ سے قریبی  
 تعلق نہیں رکھتا۔ تمام سدھی تاریخ میں حکماء و شافعی و عوام بردہ جس چہرہ جس نے کوٹا مل سمجھنے رہی  
 ہیں۔ مگر جنگ حدیبیہ میں مسلمان عورتوں نے بے پردہ ہو کر کفار کا مقابلہ کیا اور ان کو شکست دی تو یہ  
 بردہ ترک کرنے کا حوالہ نہیں کیونکہ جنگ میں تو قتل کرنا بھی جائز ہوتا ہے۔

پردہ کے متعلق جو بحث و پرکندہ چکی ہے اس سے نہ ہر سب کہ سوال پردہ یا بے پردگی کا  
 نہیں بلکہ پردہ یا زنا کا ہے۔ اور نہ قرآن کریم کے منوعات میں سے ہونے کے عدوہ نساؤں کو  
 خدائی وجہانی لعنتوں کا شکار بناتا ہے۔ اور نسل انسانی کا قاصع ہے۔ آبادی کے بڑھنے کے  
 بعد اودوشہ رائے کے ہیں ان سے نہ ہوتا ہے کہ بے پردہ نسلوں کی آبادی دن بدن کم  
 ہو رہی ہے۔ اگرچہ اس مسئلہ کو قصادی تغیرات سمجھنا ہادی ہے میں چھ بھی عام طور پر۔ امر  
 قابل ثبوت ہے۔

جو اعداد و شمار میں ذیل میں بیان کر رہا ہوں یہ کارساز مدرس کی کتاب "دنیا پولیشن"  
 یعنی آبادی دنیا (مطبوعہ کسفورڈ) سے اخذ ہیں۔

اس مسئلہ پر قرآن کریم وحدیث نبوی کے حکام کیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور فہرہ گورنٹ کا لہجہ  
 کی کتاب کشف معقاب من مسئلہ محبت جو دومیں بہت مفید اور قابل مصلحت سے مل سکتی ہے۔

ملک	سلسلہ میں موجود آبادی	آئندہ آبادی	کس فیصد کا اضافہ ہوگا
برطانیہ	۴۰ ملین	سلسلہ میں صرف ۱۹ ملین رہ جائے گی	چار سس
سکاٹ لینڈ	۴ ملین	سلسلہ میں تقریباً ایک ملین رہ جائے گی	چار سس
فرانس	۴۱ ملین	سلسلہ میں صرف ۲۰ ملین رہ جائے گی	سودے
جرمنی	۶۵ ملین	سلسلہ میں صرف ۲۶ ملین رہ جائے گی	کاہن ہسٹونگ رفر

اسی طرح دوسرے یورپی ممالک میں بھی جنسی آزادی کے بڑھنے کے ساتھ ساتھ آبادی کی ترقی میں کمی واقع ہو رہی ہے۔ اس کے مقابلہ میں اسلامی ممالک کی آبادی ترقی پر ہے۔ سلسلہ اور سلسلہ کے درمیان ہندوستانی مسلمانوں کی تعداد میں ایک کروڑ کا اضافہ ہو رہا ہے۔ ابھیرپا میں مسلمان اس صدی کے شروع میں صرف تیس لاکھ تھے اب ساٹھ لاکھ ہیں۔ یہی حال دیگر اسلامی ممالک کا ہے۔ ترکی اور ایران میں بے پردگی ابھی بہت نیا واقعہ ہے۔ بے پردگی کے یورپی اثرات کے واضح ہونے کے لئے ایک صدی یا کم از کم تین نسوں کا گزرنا ضروری ہے۔ یہ سب ترقی باوجود اس امر کے ہے کہ مسلمان صنعتی ترقی میں بہت کم حصہ لے رہے ہیں۔ تیز اسلامی آبادی میں جو ترقی ہوئی ہے وہ ایسے انسانوں پر مشتمل ہے جو پردہ کی پابندیوں کو قبول کرنے کی وجہ سے جنسی صحت و خلاق کے لحاظ سے باقی تمام اقوام عالم سے بہتر ہیں۔ اور یہی امر اسلامی آبادی کی آئندہ ترقی کا ضامن ہے۔ اگر مسلمان پردہ کے پابند رہے، اور جنسی اخلاق میں سخت مضبوط رہے اور اس کے ساتھ صنعتی ترقی کی جانب متوجہ ہو گئے تو ممکن ہے کہ محض آبادی کی ترقی ہی ان کو دنیا کی قیصرنیوں کا وارث بنادے۔

ایک اور غلط فہمی جو پردہ کے متعلق ظاہر کی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ پردہ عورت کو مجلسی زندگی سے محروم کر دیتا ہے۔ اس جگہ غالباً یہ بیان کرنے کی جڑاں ضرورت نہیں کہ پردہ عورت کو مرد سے ہوتا ہے نہ کہ عورتوں سے۔ دنیا کی نصف آبادی عورتوں کی ہے جس سے عورت کو پردہ نہیں ہوتا۔ عورت اس نصف دنیا سے مجبوری و معافی ترقی تعلقات پر کسی رکاوٹ کے رکھ سکتی ہے۔ عورت کو

مومنوں سے تعلقات میں حسن اخلاق و سلوک کی اتنی ہی ضرورت ہوتی ہے جتنی مردوں کو آپس کی ملاقات میں رفاقت و محبت اور خدمت کی خواہشات بھی عورتوں کی نصف دنیا میں پوری ہو سکتی ہیں۔ لیکن اگر کوئی عورت نصف دنیا سے ملنے کی آزادی کو غلامی تصور کرے اور اس کی زندگی کا مجلسی پروگرام خاوند کے دوستوں و رفاقیتوں کے ساتھ، ختلاط کے بغیر پورا نہ ہو سکے اور اگر کوئی عورت عورتوں کی نصف دنیا میں دوستی و محبت پیدا کر کے پر قانع نہ ہو اور اپنی سوانح کو چند مردوں کی ملاقات و خوشنودی حاصل کئے بغیر ضائع ہوتا ہو خجل کرے تو اس عورت کے مقاصد کو نقص جیسی سمجھنا سکو وراپنے آپ کو دھوکا دینا ہے۔

پردہ کے مخالف حضرات پردہ کو چند غیر فطری عیوب کا باعث گردانتے ہیں ان حضرات سے غائبانہ درخواست یہاں ہوگی کہ محض قائلین منطلق سرائی کی بجائے وہ یورپ کی معاشرت میں بھی، ن عیوب کا مطالعہ کریں۔ پولیس کے کاغذات انھیں حیرت میں ڈال دیں گے اور مناسب علمی تعمیش کے جذبہ پردہ معاشرت کے متعلق ان کا غلط من مغلن باقی نہ رہے گا۔

بعض ن غین کا خیال ہے کہ موجودہ پردہ اس لئے ناجائز ہے کیونکہ عرب میں اس قسم کے پردہ کا رواج نہ تھا۔ آج کل بھی ہمارے ان دیہات میں جہاں کی معاشرت اب تک قدیم عربی معاشرت کے مشابہ ہے پردہ عربی پردہ کی طرح ہے۔ لیکن شہروں میں آبادی، دولت، منظم بہننائی اور معاشرتی ترقی کی وجہ سے ایسے عورت پیدا ہو گئے ہیں کہ ان حالات میں پردہ کی صورت میں کامیاب ہو سکتا ہے جس صورت میں کہ اس وقت شہروں میں موجود ہے یہ شہری پردہ عربی دیہاتی پردہ کی ہی ترقی یافتہ صورت ہے جسے شہروں کے اخلاقی عورت کے مطابق کسی قدر بدل گیا ہے ورنہ پردہ عربی اسامی مدنی پردہ کی رعایت ہے جس میں چنداں تغیر نہیں ہوا۔

تمام دنیا کے مسلمان یورپی قوام کی سیاسی کامیابی سے اتنے معصب ہو چکے ہیں کہ وہ یہ سمجھے بغیر کہ ان کے لئے یورپ کی مسلمہ حقارت کی وجوہات عدوہ مذہبی اختلاف کے

سیاسی و تاریخی ہیں جن کا علاج صرف دنیوی قوت کے غصہ کا حصول ہے۔ پردہ کو چھوڑنے اور یورپی تہذیب کے غصہ صراطِ ہری کی تقلید سے یورپ کی نظروں میں یورپ سے برابری حاصل کرنے کی کوشش کر رہے ہیں لیکن ہر تغیر ترقی نہیں ہوتا نہ ہر فرق نفص ہوتا ہے۔ یہ یہ مناسب ہے کہ ہم اپنی کامیاب طریم و ثروت کو اس لئے بدیں کہ یہ یورپی حکمرانوں کی ناکام طریم و معاشرت متاثر نہیں ہے۔ یہ زیادہ مناسب ہے کہ ہم یورپ کی بے پردہ معاشرت کے افسوسناک نتائج پر غور کریں اور ان کی درست جنسی حالت کو مسدود عورتوں کے سامنے رکھ کر فیصلہ نہ پر چھوڑ دیں کہ وہ مسئلہ کے کون سے پہلو کو پسند کرتی ہیں۔

کئی حضرات جنسی بائندوں کے حذف یہ دلیل دیا کرتے ہیں کہ مغربی ماسرین نفسیات کے مطابق جنسی تسکین میں رکاوٹ نوروسس یعنی امراض اعصابی پیدا کرتی ہے۔ اس امر کو نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ شادی اسی وجہ سے جائز کی گئی ہے بلکہ نصف لہجہ مان ہے۔ در پردہ و شادی کا باہم ہونا ناممکن نہیں بلکہ پردہ شادی کو مستعد دینے کے علاوہ دوسری معاشرتی جسمانی و روحانی خوبیوں کو بھی ممکن بنا دیتا ہے۔ اس میں انکار نہیں ہو سکتا کہ پردہ شادی سے پہلے جنسی تسکین اور شادی کے بعد جنسی بد نظمی کے راستہ میں حائل ہے اور پردہ دار سوسائٹی میں ہر جگہ اور ہر موقع پر جنسی تسکین ناممکن ہے اور بے پردہ سوسائٹی میں جنسی تعلقات کے مواقع زیادہ سانی سے و زیادہ حاصل ہوتے ہیں و ایسی سوسائٹی میں مغربی ماسرین نفسیات کے مطابق زیادہ پسندیدہ ہوتی ہے لیکن وہ جسمانی نعمتیں معاشرتی الم اور قباحتیں جو اس قسم کی جنسی بد نظمی سے رو پڑ رہی ہیں پردہ کے حق میں کافی دلیل ہیں۔ تمام یورپی دہ کے اکثر المیہ روہک اور افسانے صرف ایک بے پردہ سوسائٹی میں واقع ہو سکتے ہیں۔ اگر وہ بے مینہ حیات ہے تو یورپ کی جنسی زینگی ایک دردناک المیہ (ٹریجڈی) ہے جس میں خوشگوار تبدیلی صرف پردہ کے قبول کرنے سے ہی ہو سکتی ہے۔



• عدوہ ازہر جنسی تعلقات میں رکاوٹ پیدا ہونے سے جذباتی اضطراب سے زندگی کے  
 دوسرے پہلوؤں میں فساد ہونے کی کوشش کرتا ہے۔ تمام دینی و فنی علمی کشمکش و ترقی کے پیچھے  
 وہ جذباتی اضطراب ہے جو جنسی ضبط سے زندگی کے ان پہلوؤں کی طرف منعطف کر دیا۔ مکمل  
 جنسی سکین کی صورت انسان کی تمدنی قوتیں، مہانی حالت میں رہتی ہیں۔ جنسی خواہشات کی  
 قہاریوں کی نگرانی کی بنیاد ہے۔ اگر کوئی تہذیب جنسی خواہشات کو پور کرنے کی طرف مائل  
 ہو۔ تو بہت نوہ ہندیب ان قوتوں کو بہت بہتہ نہایت کر دیتی ہے جو تمدن کی بنیاد ہیں۔ اور وہ  
 تہذیب تنزل کی جانب مائل ہو جاتی ہے۔ لیکن مکمل جنسی رکاوٹ اگر انسانی تہذیب کے لئے  
 اعلیٰ ترین حالت یہ کہہ سکتی ہے۔ ظاہر ہے کہ ناممکن عمل ہوگی اور قہار سے نسل انسانی بھی ہوگی  
 اور انسانوں کے بغیر تمدن کوئی معنی نہیں رکھتا۔

• تاریخ انسان میں جہاں کہیں کوئی قوم ترقی کی راہ پر گامزن نظر آتی ہے وہ قوم اس وقت  
 جنسی باندوں وضع کر رہی ہوتی ہے۔ سمبھری، بابلی، یونانی، رومی اقوام نے اپنی تاریخ کے آغاز  
 میں ایک مرد اور ایک عورت کی مستقل تادی کے قوانین جاری کئے۔ تاریخ سے ظاہر ہے کہ جہاں  
 کبھی سادی و رد فسادری کا خیال قاب ہو بہت عورت و مرد کی بربری کے نظر سے کو صدمہ  
 پہنچتا ہے۔ اور عورتوں کے عصمت میں فساد کرنے سے انھیں وہ معاشرتی باندیاں قبول کرنی  
 پڑی ہیں جو ان کے عصمت پسند خاندانوں نے ان پر عہد کی ہیں۔ ان حالات میں قوموں  
 کی ترقی شروع ہوتی ہے۔ لیکن بڑھتی ہوئی سلطنت اور مارت ہر قوم کے لئے پہلی جنسی باندیاں  
 قابل برداشت بنا دیتی ہیں۔ اور ان باندیوں کو چھوڑنے کا دور ہمیشہ قومی وقار کے  
 لئے ایک بڑا صدمہ ہوتا ہے۔ اگرچہ علمی تہذیب سیدھی حالت و عناصر قوت کے حصول  
 کو بھی نظر انداز نہیں کر سکتی۔

• جنسی وفاداری و تنظیم کی تعلیم جو مختصر شے ہے، وہیں کو دی ان فوجات سے  
 تیز تھکتی نہ تھی جو مختصر شے کے زمانہ میں صدمہ کو ہوئیں۔ سادی نکاح و جنسی باندیوں

میں جو نسلیں پیدا ہوئیں اور تربیت پاتی رہیں وہ صرف عمارتوں میں قیام پھیل گئیں۔ انہوں نے  
عظیم سامانِ سلطنتیں اور دنیا کی مہم ترین تہذیب کو پیدا کیا۔ شجاعت و جرات میں اسلامی  
عساکر اپنی نظیر نہ رکھتے تھے۔

ایک ہزار سال تک مسلمان دنیا کی تاریخ کے مالک رہے ہیں۔ باوجود محکومی و دباؤ  
کے یورپ کے محققین جبکہ بھی مسلمانوں کے بہادر ہونے و شہادت سے خائف نہ ہونے کو  
تسلیم کرتے ہیں۔ شہدائے حق یعنی موت کے منہم مقابلہ کے یہی وہ جنسی پابندیاں ہوتی ہیں جو  
نکاح کی تقدیس و پردہ کی وجہ سے سلامتی معاشرت میں رائج ہیں۔

یہ بالکل ممکن ہے کہ اگر ایک قوم پردہ کو قائم رکھے وہ عناصر قوت، یرق پور کے تو وہ  
دینی بلور پر نہی تہذیب و سیاست کے وقار کو قائم رکھ سکے گی۔ یہ درست بات کہ آج عناصر قوت  
پر ہمارا قابو نہیں ہے لیکن موجودہ حالات کی درست تشخیص کے بعد جب ہم جنسی عناصر  
قوت کے حصول کی جانب توجہ مبذول کریں گے تو مستقبل تنازعہ ایک معلوم نہ ہوگا جبکہ  
آج نظر آ رہا ہے۔ بشرطیکہ درمیانی وقفہ میں ہم جنسی پابندیوں کو کمزور نہ کر دیں۔ ورنہ ان  
تو اسے تہذیب و حیات کو زندہ رکھیں جو صرف منظم جنسی رکاوٹ کی حالت میں قائم ہو سکتے  
ہیں۔ ان حالات میں نکاح کی تقدیس کو قائم رکھنا شد ضروری ہے ورنہ یہاں کہہ سکتے ہیں کہ اعداد و شمار  
دلائل و براہین سے واضح ہے پردہ کی ترویج یہی معنویت ہے کہ مرد و عورت میں جنسی وفاداری  
نسل، انسانی کائنات اور جنسی رکاوٹ سب خوبیاں حاصل ہو سکتی ہیں ورنہ ہم قریط و تقریب کے  
نقائص سے مصون رہتے ہیں۔

پردہ کی حیثیت سے یہ مراد نہیں کہ ہم عورتوں کی فلاح کی طرف متوجہ نہ ہوں۔ پردہ  
میں عورتوں کی فلاح ہی لیکن ہمارے فرائض عورتوں کی جانب محض پردہ سے زیادہ وسیع ہیں  
سب عورتوں کے لئے بہتر تعلیم، ور حفظ صحت کے سامان اور ضرورت مند خواتین کے لئے پردہ کے  
ساتھ ساتھ کام کاج کے مواقع ہم سبھی نا قوی فرض سمجھنا چاہئے۔

جنسِ حضرت نے روحانی عدم توازن کی وجہ سے پردے کو جہالت کا دوسرا نام سمجھنا  
 بہت ہی سہولت کوئی قسم نہیں ہے جسے عمل میں لانے سے عورت فورا نام فاضل بن جاتی  
 ہے۔ یہی عورتیں اس نئے معیار یافتہ نہیں ہیں کیونکہ ہم نے پردے کے اندران کی تعلیم  
 کا منہج متفقہ نہیں کیا۔

یورپ اور روس میں بھی چھوٹے بچوں کے اور بچوں کے سکول علیحدہ بنانا شروع ہو گئے  
 ہیں۔ ہر ایک تجربہ سے ثابت ہوا ہے کہ نہایت چھوٹی عمر میں بچوں کے اور بچوں کے جنسی تعلقات  
 پیدا کر سکتے ہیں۔

میری شو میں (سیکس اینڈ دی یگ یعنی جنس و صغیریت) وردیگر مصنفین کے  
 سببوں سے واضح ہے کہ چھ، ورس سال کے درمیان کی عمر میں بھی بچوں کے جنسی تجربہ رکھتی  
 ہیں اور جنسی مسائل قصہ میں مبتلا پائی جاتی ہیں۔

ڈاکٹر ایڈتھ بکمر "ماڈرن سیکس" یعنی "قوانین جنسیت" بیان کرتی ہیں کہ "مہذب  
 و متمدن نوجوانوں کے ساتھ اس کے بچوں کے سے بھی کوئی غیر معمولی بات نہیں ہے کہ وہ  
 اپنی عمر کے بچوں کے ساتھ سمجھوتوں کے سامنے جنسی تعلقات قائم کریں" وہ آگے بیان کرتی ہیں  
 کہ "ہر ایک کے شہر یا شہر میں صرف ایک سال کے اندر بارہ سال سے کم عمر کی ایک ہزار سے  
 زیادہ بچیاں عدالتوں میں جنسی مظلومیت کے مقدمات کے متعلق میں ہوئیں۔"

ظاہر ہے کہ مخلوط سوسائٹی مجبور سوسائٹی ہے۔ بچوں کی حفاظت جیوتی عمت ہی کرنی  
 بہت تاکہ ہماری نسلیں ہمیشہ ہمیشہ تک روحانی و روحانی ہیجان سے مضطرب رہیں اور مہربانی  
 تہذیب و قدروقائم رکھیں۔ اور ہم ان قریح سے محفوظ رہیں جن سے نسلی کمزوری جسمانی بیماری  
 خاندانی غم و معاشرتی ذلت و منافقت کے سوا کچھ حاصل نہیں۔ پردہ کی تکالیف کو بے پردہ  
 سوسائٹی کی انسانیت کے مقابلہ میں رکھ کر غمزدگی سے غور کرنا چاہیے کہ اس غیر نسلی نفس  
 دنیا میں کونسی تکلیف زیادہ قابل قبول ہے۔

میں جیسے کہ لڑکیوں کے ساتھ عیسوی مدرسوں میں ہونے والی توسیع برابری کو پیش کریں اور پردے کے اندر علی و لیلیٰ تعلیم کا بندوبست کریں۔ مشین کے کاموں سے مزدوروں کی بھرت ہوتی ہے۔ اس سے تمام صنعتی موٹروں میں، گھروں میں اور پیکار رشتے میں۔ ہندوؤں کی سب سے زیادہ عورتوں کو مردوں کے برابر مزدور سمجھ کر کام پیکار و مزدور مزدوروں کی تعداد میں اضافہ نہ کریں بلکہ خاندانی زندگی کے پیمانے کی کوشش کریں۔

جو قوم اپنی عورتوں کو مل میں اور یوں بننے کی بجائے آزادی و برابری کے لفظت دھوکا کھانے والی نہیں دوسرے درجہ کی لڑکیاں بنا دیتی ہے وہ قوم بہت در تک اپنی تہذیب و سیاست کے وقار اور اپنی آزادی کو قائم نہیں رکھ سکتی۔ جرمنی اور جاپان کے یہ مسئلے نہیں ہیں۔ اس سے آگاہ ہو کر عورتوں کے لئے کارخانوں اور دیگر کام کے کاموں کو ممنوع قرار دیا ہے۔ ہمارے لئے بھی مناسب یہی ہے کہ برابری و آزادی کے مفاد کی سطح تک خیرہ ہو کر اپنی قوم کو مصیبت و گمراہی کی جانب نہ لے جائیں۔

شہروں میں پردہ دار عورتوں کے لئے معمولی صنعتوں مثلاً جراب سازی، بنیان سازی، صابون سازی وغیرہ کے کارخانے ہونے چاہئیں۔ اور عورتوں کے لئے خانہ داری اور صنعتی تعلیم کے لئے پردہ دار مدرسے ہونے چاہئیں۔ عورتوں کی صحت کے لئے سب کچھ مکان اور پردہ دار باغ نہایت ضروری ہیں۔ کوئی وجہ نہیں کہ میونسپل کمپیاں اپنی آبادی کی ضروریات کو محسوس کرتے ہوئے پردہ دار باغ نہ بنا سکیں۔ موجودہ باغوں کو پردہ دار بنا کر بچے میں چند دن عورتوں کے لئے مخصوص نہ کر سکیں۔ ہر محلہ میں جہاں مسجدیں دو یا دو سے زیادہ ہوں ایک مسجد کو عورتوں کے لئے مخصوص کر دینا چاہئے تاکہ محلے کی عورتیں وہاں جمع ہو سکیں وہاں نماز بھی پڑھیں اور آپس میں جان بچان میں جوں سے جوں ملتی جلتی بات بھی پڑھائیں۔

نیز ہمیں اپنے دیہات اور شہروں میں پردہ کو زیادہ، نوں بنانے کی کوشش کرنی



نیابت فرضی نہایت بے حد کافی سکیناں سے پردہ دور عورتوں کے ہمراہ ہزاروں  
 ہر وقت سے نہایت چاہتے رہا کہ ہمیشہ گاڑی کے کی ضرورت کی وجہ سے پردہ یک گراں  
 تلف نہ ہو جائے پردہ درجستہ ہوں عورتوں میں کہ چند برس کے عورتوں سے ضرور منعقد  
 ہوتے ہیں کہ عورتوں کی رے بھی ہر سے عورتوں میں شامل ہوئے۔

غرض اس طرح ناممکن نہیں کہ ہر سنی موجودہ زندگی کی اخذاتی بندی کو قائم رکھتے  
 ہوئے عورتوں کو دوسری قوام کی عورتوں سے کسی حادثہ سے چھپنے نہ دیں اور ہماری عورتیں  
 باقی دنیا کی عورتوں کے سامنے بہت ہی شہیت و اخذاتی بندی کے نمونہ بنیں اگر سکیں۔

## تفسیر روح المعانی

طبع میری مصیبت جدیدہ کا مل ۳۰ جلدیں ہر علامہ سید محمود موسیٰ خاں کی شہرہ آفاق تفسیر جس کے متعلق  
 صرف یہ کہانی کافی ہے کہ مجموعی نتیجہ سے اس مرتبہ کی کوئی تفسیر روئے زمین پر موجود نہیں۔ آپ کو  
 مکتبہ برہان دہلی قمریوں باغ کی معرفت یہ ضخیم اسان کتاب مسکتی ہے قیمت ۱۵۰ روپے  
 انھوں ریلوے ذریعہ کے ذریعہ قمریوں کے وقت ایک تہائی رقم کا پیشگی ادا ضروری ہے۔

علامہ ابن جوزی کی بلند پایہ کتاب

تحقیق فہوم اہل الاثر  
 فی  
 عیون التاریخ والتبیر

یہ کتاب کتب ائمہ میں ہے و جامع میں ہے بہت ہی وہ اس میں بھی ہے جو سیرت و تاریخ کی بڑی بڑی  
 معین کتابوں میں باتوں ہی نہیں ملتی ہیں تو بڑی دستوری کے جدا قیمت صرف ۱۵ روپے تھانے۔

مکتبہ برہان دہلی قمریوں باغ

## ادبیت

## اشارات

از جناب احسان انش

جو نظر تامل آرزو سے روکشی نہیں      ماک پر بھی اک نگاہ سرسری بری نہیں  
 قدم قدم پہ جو صعوبتوں کو کاٹتی رہے      جلال مرگ کی قسم وہ غم ہے زندگی نہیں  
 زمیں پتہ بکے فلک کی سمت باگ موڑ دے!      وہاں کا عزم چاہے جہاں سے آگئی نہیں!  
 تو اپنے راستے میں خود ہی سب راہ بن گیا      وگرنہ تیری ذات سے کسی کو دشمنی نہیں!  
 ہجوم جرم و ذر سے اور سکون دل کا واسطہ      ہزار تو کہے کہ ہے! نہیں نہیں کبھی نہیں!  
 تغیرات نو بنو کے ساتھ اہل ہند میں      زباں کی زندگی تو پر عمل کی زندگی نہیں  
 اثر و درس لکتی کتب ہے کہ اب کے دور میں      نظر میں وسعتیں نہیں دلوں میں روشنی نہیں  
 جنون تیز گام کو نہ فرصت نگاہ دے!      روحیات کا سفر سفر ہے دل لگی نہیں!  
 بھلا ہوا کاتھ گئے جگہ جگہ سے میکرے      کسے کشوں میں آجکل شعور سے کشی نہیں!  
 حیات میں نہ دخل دے نشاط بے ثبات کو      حیات جلا و داں ہے! نشاط دائمی نہیں!

و فوراً در دورِ نچ میں بجز خدائے ذوالمنن

مری غیور مغلی کسی سے ملتی نہیں



# بازگشت

جناب منیر خٹائی

ریڈیو پر ایک اتحاد پرور نظم سے متاثر ہو کر

آستانِ راستی پر کل جھکے گا تیرا سر  
آج اگر تو دشمنِ اخلاق و ایماں ہے تو کیا  
جادۂ عرفاں پر کل ہونا ہے تجھ کو گا مزن  
آج اگر راہِ حقایق سے گمراہاں ہے تو کیا  
کل زمانہ تیری آنکھوں سے اتحاد بگاڑا جا  
آج خودی میں آج اگر تو نامسماں ہے تو کیا  
صبحِ نو کے ہاتھ میں ہے کارواں تاج و تخت  
آج یوسف مصر میں پابندِ زنداں ہے تو کیا  
خون رلواتا ہے آخر ہر تعیش کا مال  
آج اگر حشرِ چراغاں ہے تو کیا  
طوطی و قمری کا مسکن ہے حقیقت میں چمن  
آج صحنِ باغ میں کرگس پر افشاں ہے تو کیا  
گوشہ گوشہ بننے والا ہے یہاں دارالوجود  
نغمۂ انکارِ عالم میں پر افشاں ہے تو کیا  
بھولنے بھولنے کو ہے کل نخلِ ایثار و وفا  
اب سر پر شوقِ خاک و خوں میں غلطاں ہے تو کیا  
آئینہ کا حق و صداقت کا زمانہ آئے گا  
آج تاراجِ خزاںِ دُور بہاراں ہے تو کیا  
کل چمکنے کو ہے اک خورشیدِ عالم تاب تو  
آج دنیا کی فضا ظلمتِ بدماں ہے تو کیا

مہدی موعود کا نزدیک ہے وقتِ درو

خندہ زن ابلیس عالم میں خراں ہے تو کیا



## تبصرہ

ہمارا سوال اور اس کے اسباب (انگریزی) (Our Religion and its Causes)  
 از امیر شکیب ارسلان۔ تقطیع خورد ضخامت ۱۴۵ صفحات ٹائپ ملی اور روشن قیمت محلہ پتہ  
 پتہ شیخ محمد اشرف صاحب تاجر کتب کشمیری بازار لاہور۔

امیر شکیب ارسلان عالم اسلام کے مشہور مجاہد اور صاحب قلم بھی ہیں۔ چند سال ہوئے شیخ  
 محمد سیونی ایک عالم نے موصوف سے مصر کے مشہور علمی و دینی رسالہ المنار کے ذریعہ ایک خط میں مسلمانوں  
 کے موجودہ انحطاط اور ان کے بالمقابل اقوام یورپ کی ترقی اور ان کے اسباب سے متعلق دو سوال  
 کئے تھے جن کا جواب فاضل امیر نے "مسلمان کیوں پیچھے ہیں" (لما ذلنا خیر المسلمون) کے زیر عنوان  
 المنار میں ہی لکھا تھا۔ اصل مضمون عربی میں تھا مگر بعد میں اس کے متعدد زبانوں میں تراجم ہوئے  
 زیر تبصرہ کتاب اسی مضمون کا انگریزی مگر نہایت کامیاب اور آزاد ترجمہ ہے جو ایم اے شکور صاحب  
 ایم اے (علیگ) رکن ادارہ ڈان نے کیا ہے۔

امیر البیان و القلم نے مسلمانوں کی عام حالت امر و زکا کا کھینچنے کے بعد پہلے قرونِ اولیٰ کے  
 مسلمانوں کی ترقی اور اس کے اسباب پر روشنی ڈالی ہے اور پھر موجودہ اقوام یورپ کے ساتھ ان کا  
 مقابلہ کر کے موجودہ انحطاط کے اسباب بتائے ہیں۔ اسی سلسلہ میں انہوں نے یہ بھی بتایا ہے کہ جو لوگ لکیر  
 کے فقیر ہیں اور اپنے مزرعوں سے ایک انچ ادھر ادھر ہونا پسند نہیں کرتے ان میں خالص اسلامی نقطہ نظر  
 سے کیا خامیاں ہیں اور وہ کس طرح اپنے جمہور و خود سے دشمنان اسلام کے ہاتھوں کو مضبوط کر رہے ہیں۔ آخر  
 میں ان ناقدین کو جواب دیا ہے جو اسلام کو بذاتِ خود ایک مکمل دستور تسلیم نہیں کرتے۔ امیر شکیب ارسلان  
 کا طرزِ بیان اگرچہ خطیبانہ ہے چنانچہ بعض علمی حقائق اس میں تشنہ بھی رہ گئے ہیں۔ تاہم مجموعی اعتبار  
 سے یہ کتاب اس قابل ہے کہ ہر انگریزی تعلیم یافتہ مسلمان اس کو پڑھے اور اس غیرت پذیر ہو۔



---

جید برقی پریس دہلی میں طبع کرا کر مولوی محمد ادریس  
صاحب پرنٹر و پبلشر نے دفتر رسالہ برہان  
قروں باغ دہلی سے شائع کیا

---